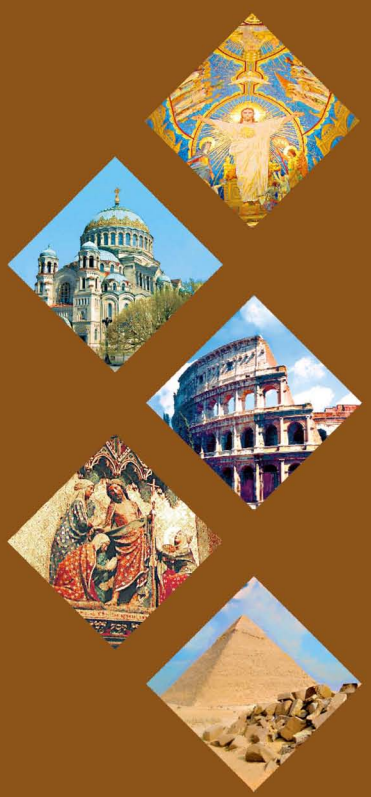
БОЛЬШОЙ БИБЛЕЙСКИЙ СЛОВАРЬ

- Более 5800 статей
- Около 100 карт
- Статьи о жизни и обычаях разных народов библейских времен, об одежде, животных, растениях, музыкальных инструментах
- Сведения о важных библейских понятиях, переводах, рукописях и формировании канона Священного Писания
- Информация о всех канонических книгах Библии, а также второканонических, апокрифических и псевдоэпиграфических книгах



Уолтер Элуэлл
Филип Камфорт

БОЛЬШОЙ БИБЛЕЙСКИЙ СЛОВАРЬ

Под редакцией
Уолтера Элуэлла и Филипа Камфорта



«БИБЛИЯ ДЛЯ ВСЕХ»
Санкт-Петербург

TYNDALE
BIBLE
DICTIONARY

Walter A. Elwell, Ph.D., and Philip W. Comfort, Ph.D.

Copyright © 2001
by Tyndale House Publishers, Inc.
Translated into Russian by permission.
of Tyndale House Publishers, Wheaton, Illinois, U.S.A.

ISBN 0-8423-7089-7

All rights reserved.

Переводчик: Рыбакова О. А.
Редактирование, верстка, составление указателей,
дизайн обложки, электронный вариант словаря:
Цыганков Ю. А.
Редактирование: Копелев Д. Н., Копелева Г. В.
Технические редакторы: Тимофеев Д. Б., Папаян Н. Н.
Подготовка карт: Кравченко О. С.
Корректор: Ярмаль П. И.

Все замечания и пожелания просим направлять по адресу:
ХО «Библия для всех»
195009, Санкт-Петербург, ул. Лебедева, 31, пом. 9Н.
Христианское общество «Библия для всех».
Тел./факс: (812) 541-27-33, 8 (800) 100-67-58.
Эл. почта: bfe@bible.org.ru. Интернет: http:// www.bible.org.ru.

Охраняется законодательством об авторском праве. Никакая часть этой книги не может копироваться и публиковаться никакими средствами (печатными, фотографическими, электронными, звукозаписывающими и пр.) без предварительного письменного разрешения издательства.

ISBN 5-7454-0931-2

© Русское издание, перевод. «Библия для всех», 2005
© Фото на обложке. Цыганков Ю. А., 2005

РАЗДЕЛЫ СЛОВАРЯ

СОЗДАТЕЛИ СЛОВАРЯ
ПРЕДИСЛОВИЕ
К ЧИТАТЕЛЯМ РУССКОГО ИЗДАНИЯ
СОКРАЩЕНИЯ
АНГЛО-РУССКИЙ УКАЗАТЕЛЬ

К перечню статей:

ААР АГА АЛК АНГ АРК АФБ БЕГ БЕФ БИБ БОГ ВАД ВЕТ ГАГ ГЕД ГОС ДЕС ЕВА ЕЛК ЕФФ ЗЕФ ИАШ ИЕТ ИЗР ИИС ИОК ИУД КВИ КНИ КУС МАГ МАС МЕР МОИ НАР НОВ ПАЛ ПЕТ ПОМ ПУД РЕХ САН СЕФ СОВ СУФ ТИТ ФАМ ФОЙ ХАС ХОВ ЦИВ ШЕВ ШУХ

К статьям словаря:

ААР АГА АЛК АНГ АРК АФБ БЕГ БЕФ БИБ БОГ ВАД ВЕТ ГАГ ГЕД ГОС ДЕС ЕВА ЕЛК ЕФФ ЗЕФ ИАШ ИЕТ ИЗР ИИС ИОК ИУД КВИ КНИ КУС МАГ МАС МЕР МОИ НАР НОВ ПАЛ ПЕТ ПОМ ПУД РЕХ САН СЕФ СОВ СУФ ТИТ ФАМ ФОЙ ХАС ХОВ ЦИВ ШЕВ ШУХ

Цветные карты:

- Топография Палестины
- Мир патриархов
- Исход из Египта
- Двенадцать колен Израиля
- Единое царство. Разделенное Царство
- Ассирийская и Вавилонская империи. Греческая империя
- Иерусалим
- Деление Палестины при римлянах
- Служение Иисуса
- Миссионерские путешествия Павла
- Римская империя и распространение христианства
- Хронология библейских событий
- Храм в новозаветные времена
- Израиль и Средний Восток сегодня

Перечень статей словаря

ААРОН

ААРОНА ЖЕЗЛ См. ЖЕЗЛ ААРОНА

ААРОНА ПЛЕМЯ См. ПЛЕМЯ ААРОНА

АБИХАИЛ См. АВИХАИЛ

АВ

АВАГФА

АВАДДОН

АВАНА

АВАРАН

АВАРИМ

АВАЦИНИЯ

АВВА, геогр.

АВВА, именование

АВВАКУМ

АВВАКУМА ПРОРОКА КНИГА

АВВЕИ, АВВИЙЦЫ

АВВИМ

АВГИЯ

АВГУСТ ЦЕЗАРЬ

АВГУСТОВ ПОЛК

АВДА

АВДЕМЕЛЕХ

АВДЕНАГО

АВДИИЛ (I)

АВДИИЛ (II)

АВДИЙ (I)

АВДИЙ (II), ОВАДИЯ, ОВАДИА

АВДИЯ ПРОРОКА КНИГА

АВДОН, геогр.

АВДОН, имя

АВЕДДАР, ОВЕД-ЕДОМ

АВЕЛ-БЕФ-МААХ

АВЕЛМАИМ

АВЕЛ-МЕХОЛА, АВЕЛМЕХОЛА

АВЕЛЬ, геогр.

АВЕЛЬ, имя

АВЕЛЬ-КЕРАМИМ

АВЕЛЬ-МИЦРАИМ

АВЕН

АВЕН-ЕЗЕР

АВЕНИР

АВЕ-СИТТИМ

АВЕССА

АВЕССАЛОМ

АВЕЦ

АВИ

АВИ-АЛБОН
АВИАСАФ
АВИАФАР
АВИВ, геогр. См. АВИФ
АВИВ, месяц
АВИГЕЯ
АВИДА
АВИДАН
АВИЕЗЕР, ЕВИЕЗЕР
АВИЕЗЕРОВ РОД
АВИЕЛ См. АВИИЛ
АВИИЛ, АВИЕЛ
АВИЛИНЕЯ
АВИМАИЛ
АВИМЕЛЕХ
АВИНАДАВ См. АМИНАДАВ (I)
АВИНОАМ
АВИРАМ См. АВИРОН
АВИРОН, АВИРАМ
АВИСАГА
АВИСАЙ См. АВИШУЙ
АВИТАЛА
АВИТУВ
АВИУД (I)
АВИУД (II)
АВИУД (III)
АВИФ, АВИВ
АВИХАИЛ, АВИХАИЛЬ, АБИХАИЛ
АВИШУЙ, АВИСАЙ, АВИШУА
АВИШУР
АВИЯ (I)
АВИЯ (II)
АВНАН
АВРААМ
АВРАМ
АВРАН, геогр.
АВРАН, имя
АВРОН (I)
АВРОН (II)
АВРОНА
АВТОГРАФ
АВУВ
АГАВ
АГАВА
АГАГ
АГАДА
АГАПЕ

АГАРИТЯНИН
АГАРЬ
АГАРЯНИН
АГАТ
АГГЕЙ
АГГЕЯ ПРОРОКА КНИГА
АГГИФА
АГЕ
АГЛАЯ См. ЭГЛА
АГНЕЦ БОЖИЙ
АГОЛИАВ
АГРИППА
АГУР
АД
АД, сошествие Иисуса Христа См. СОШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА В АД
АДА
АДАДА
АДАИЯ, АДАЯ
АДАЛЬЯ
АДАМ, геогр.
АДАМ, имя
АДАМ, Последний
АДАМА
АДАМИ-НЕКЕВ
АДАР, геогр.
АДАР, месяц
АДАС
АДАЯ См. АДАИЯ
АДДА См. ГИДДО
АДДАН, геогр.
АДДАН, имя
АДДАР, город
АДДАР, имя
АДДИ
АДДОН, ХЕРУВ-АДДОН
АДЕР См. ХАДАД
АДИДА
АДИИЛ, АДИЕЛ
АДИН
АДИНА
АДИНО
АДИФАИМ
АДЛАЙ
АДМА
АДМАФА
АДНА
АДНАХ, АДНА

АДОЛЛАМ См. ОДОЛЛАМ
АДОНАЙ
АДОНИ-ВЕЗЕК
АДОНИКАМ
АДОНИРАМ
АДОНИСЕДЕК
АДОНИЯ
АДОРАИМ
АДОРАМ
АДРААЗАР
АДРАМЕЛЕХ
АДРАМИТ
АДРИАТИЧЕСКОЕ МОРЕ
АДРИЭЛ
АДУИЛ
АДУММИМ
АЕНДОР См. ЕН-ДОР
АЗАЗ
АЗАЗЕЛЬ
АЗАЗИЯ
АЗАИЛ (I)
АЗАИЛ (II)
АЗАНИЯ
АЗАРИИЛ, АЗАРИЕЛ
АЗАРИЯ (I)
АЗАРИЯ (II)
АЗБУК
АЗГАД, АЗГАР
АЗЕК, АЗЕКА
АЗЕЛЬ
АЗЗАН
АЗИИЛ
АЗИСА
АЗИЯ
АЗИЯ МАЛАЯ См. МАЛАЯ АЗИЯ
АЗМАВЕТ, АЗМАВЕФ
АЗМАВЕФ, АЗМАВЕТ
АЗНОФ-ФАВОР
АЗОР
АЗОТ, АЗОТЯНЕ
АЗРИИЛ
АЗРИКАМ
АЗУВА
АЗУР
АИА
АИАЛОН
АИАФ

АИН
АИР, ТРОСТНИК БЛАГОВОННЫЙ
АКАБА, залив
АКАН
АКАЦИЯ
АКВЕДУК
АКЕЛДАМА
АКИВА, рабби
АКИЛА
АККАД
АККАРОН См. ЕКРОН
АККО
АККОС
АККУВ, АККУБ
АКР
АКРА
АКРАВИМ (I)
АКРАВИМ (II)
АКРОКОРИНФ
АКРОПОЛЬ
АКРОСТИХ
АЛАМЕЛЕХ
АЛАМОФ
АЛВА
АЛВАН
АЛЕАН
АЛЕБАСТР
АЛЕКСАНДР
АЛЕКСАНДР БАЛАС ЕПИФАН
АЛЕКСАНДР ЯННАЙ
АЛЕКСАНДРА
АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ КОДЕКС
АЛЕКСАНДРИЯ
АЛЕМЕФ
АЛЕМЫ
АЛКИМ
АЛЛЕГОРИЯ
АЛЛЕМЕФ
АЛЛИЛУИЯ
АЛЛОН, геогр.
АЛЛОН, имя
АЛЛОН-ВАКУФ
АЛМАЗ
АЛМОДАД
АЛМОН
АЛМОН-ДИВЛАФАИМ
АЛОЙНЫЕ ДЕРЕВА

АЛОЭ
АЛУША
АЛФЕЙ
АЛЧНОСТЬ, ЛЮБОСТЯЖАНИЕ
АЛЬФА И ОМЕГА
АМАВ
АМАД
АМАДАФ
АМАЛ
АМАЛИК, АМАЛИКИТЯНЕ
АМАЛИКОВА возвышенность, гора
АМАМ
АМАН
АМАНА
АМАРИЯ, АМОРИЯ
АМАРНСКИЙ АРХИВ См. ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ
АМАСА См. АМЕССАЙ
АМАСАЙ
АМАСИЯ (I)
АМАСИЯ (II), АМАССИЯ
АМАФИЯ
АМАШСАЙ
АМВРИЙ, ОМРИ
АМЕЛЕХ
АМЕЛСАР
АМЕССАЙ, АМЕССА, АМАСА
АМЕТИСТ
АМИЙ
АМИНАДАВ (I), АВИНАДАВ
АМИНАДАВ (II)
АМИНЬ
АММА
АММИ
АММИДЕИ
АММИЗАВАД
АММИИЛ, АММИЭЛ, АММИЛ
АММИНАДИВ
АММИУД, ЕМИУД
АММИШАДДАЙ
АММИЭЛ См. АММИИЛ
АММОК См. АМОК
АММОН, АММОНИТЯНЕ, народ
АММОН, геогр.
АММОНИТСКАЯ РАВВА См. РАВВА АММОНИТСКАЯ
АМНОН
АМОК, АММОК
АМОН, АММОН

АМОРИЯ См. АМАРИЯ
АМОРРЕЕВ ГОРА
АМОРРЕИ
АМОС (I)
АМОС (II)
АМОСА ПРОРОКА КНИГА
АМПЛИЙ
АМРАМ
АМРАМА РОД
АМРАФЕЛ
АМУЛЕТ
АМФИПОЛЬ
АМЦИЙ
АНА
АНАВ, АНАФ
АНАИЛ
АНАИЯ
АНАМЕИЛ
АНАМЕИЛА БАШНЯ См. БАШНЯ ХАНАНЭЛА
АНАМЕЛЕХ
АНАМИМ
АНАН (I)
АНАН (II)
АНАНЕИЛА БАШНЯ См. БАШНЯ ХАНАНЭЛА
АНАНИ
АНАНИИЛ
АНАНИЙ, ХАНАНИЯ, ХАНАНИ, ХАНАНИЙ
АНАНИЯ (I), имя
АНАНИЯ (II), имя
АНАНИЯ, геогр.
АНАФ
АНАФЕМА
АНАФОФ, геогр., АНАФОФЯНЕ
АНАФОФ, имя
АНАФОФЯНИН
АНАХАРАФ
АНГЕЛ
АНДРЕАС
АНДРЕЙ, апостол
АНДРОНИК
АНЕМ
АНЕМОН
АНЕР, геогр.
АНЕР, имя
АНИАМ
АНИМ
АНИС

АННА (I)
АННА (II)
АННИС
АННИУФ
АННОН, ХАНУН
АННУЙ
АНТИГОН
АНТИЛИВАН
АНТИЛОПА
АНТИОХ IV
АНТИОХ V
АНТИОХ VII
АНТИОХИДА
АНТИОХИЯ ПИСИДИЙСКАЯ
АНТИОХИЯ СИРИЙСКАЯ
АНТИОХИЯНЕ
АНТИПА
АНТИПАТР
АНТИПАТРИДА
АНТИХРИСТ
АНТОФИЯ
АНТРОПОЛОГИЯ
АНУВ
АНХУС
АОД, ЕГУД
АПАМИНА
АПАРСЫ См. АФАРСАФХЕИ
АПЕЛЛЕС
АПЕЛЛЯЦИЯ
АПОКАЛИПСИС
АПОКАЛИПСИСЫ
АПОКАЛИПТИКА
АПОКРИФЫ
АПОЛЛИОН
АПОЛЛОНИЙ
АПОЛЛОНИЯ
АПОЛЛОС
АПОЛЛОФАН
АПОЛОГИЯ КВАДРАТА
АПОСТОЛ, АПОСТОЛЬСТВО
АПОФЕГМА
АППИЕВА ДОРОГА
АППИЕВА ПЛОЩАДЬ
АПФИЯ
АПФУС
АР
АРА, геогр.

АРА, имя
АРАБЫ См. АРАВИЯ
АРАВ
АРАВАХ, долина
АРАВАХ, море
АРАВАХ, ручей
АРАВВА
АРАВИЙСКАЯ РЕКА
АРАВИЯ, АРАБЫ
АРАД (I), геогр.
АРАД (II), геогр.
АРАД, имя
АРАМ ДАМАССКИЙ, СИРИЯНЕ ДАМАССКИЕ
АРАМ (I), имя
АРАМ (II), имя
АРАМ (III), РАМ, имя
АРАМ, геогр.
АРАМ-ГЕССУР
АРАМЕЙСКИЙ ЯЗЫК
АРАМЕЯНЕ
АРАМ-МААХА
АРАМ-НАХАРАИМ, МЕСОПОТАМИЯ
АРАМ-СУВА
АРАН (I)
АРАН (II)
АРАН (III), ХАРАН, ГАРАН
АРАРАТ
АРАРАТСКАЯ ЗЕМЛЯ См. ЗЕМЛЯ АРАРАТСКАЯ
АРАРИТЯНИН См. ГАРАРИТЯНИН
АРАТ
АРАХ
АРБА
АРБАТИНЯНИН
АРБИТЯНИН
АРВАД, АРВАДЕЙ
АРВАТТЫ
АРВИЛЫ
АРГОВ, геогр.
АРГОВ, имя
АРД
АРДОН
АРЕЛИ, ПОКОЛЕНИЕ АРЕЛИЕВО
АРЕОПАГ
АРЕОПАГИТ
АРЕТА
АРЕХЬЯНЕ
АРИАРАФА

АРИДАЙ
АРИДАФА
АРИИЛ, АРИЭЛ, имя
АРИИЛ, геогр.
АРИЙ
АРИМАФЕЯ
АРИОХ
АРИСАЙ
АРИСТАРХ
АРИСТОВУЛ
АРИЭЛ См. АРИИЛ, имя
АРКА
АРКЕЙ
АРМАГЕДДОН
АРМИЯ
АРМОН
АРНАН
АРНОН
АРОД, АРОДИ, ПОКОЛЕНИЕ АРОДОВО
АРОДИ См. АРОД
АРОЕР, АРОИР
АРОЕРЯНИН
АРОИР См. АРОЕР
АРПАД
АРСА
АРСАК
АРТАКСЕРКС (I)
АРТАКСЕРКС (II)
АРТЕМА
АРТЕМИДА
АРУМА
АРФА
АРФАКСАД
АРХАНГЕЛ
АРХЕЛАЙ
АРХЕОЛОГИЯ И БИБЛИЯ
АРХИ, АРХИТЯНИН, АРКЕЙ
АРХИВ ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ См. ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ
АРХИПП
АРХИТЕКТУРА
АРХИТЯНИН См. АРХИ
АРЮБОФ
АС
АСА
АСАИЛ, АЗАИЛ
АСАИЯ
АСАРДАН См. АСАРХАДДОН

АСАРЕЕЛ
АСАРХАДДОН, АСАРДАН
АСАФ
АСЕВИЯ
АСЕНЕФА
АСИИЛ
АСИЙСКИЙ НАЧАЛЬНИК
АСИЛ
АСИНКРИТ
АСИР (I), имя
АСИР (II), имя
АСИР, геогр.
АСИРОФ
АСИЯ См. АЗИЯ
АСКАЛОН
АСКЕНАЗ
АСМОДЕЙ
АСНАФАР
АСОР, ГАЦОР
АСПИД
АСРИИЛ
АСС
АССАРИЙ
АССИРИЙЦЫ См. АССИРИЯ
АССИРИЯ, АССИРИЙЦЫ
АССУР (I)
АССУР (II), АШШУР
АССУРБАНИПАЛ
АСТАРОФ См. АШТЕРОФ
АСТАРТА, АСТАРТЫ
АСТИАГ
АСТИНЬ
АСТРОЛОГИЯ
АСТРОНОМИЯ
АСУВ
АСФАЛЬТ
АСФАР
АСФАФА
АСФЕНАЗ
АТАРОФ
АТАРОФ-АДАР
АТАРОФ-ШОФАН
АТАХ
АТЕР
АТРОФ-ВЕФ-ИОАВ
АТТАЙ, АФАЙ
АТТАЛ

АТТАЛИЯ
АТФАРАТ
АТФАРИЯ
АФАИМ
АФАИЯ
АФАЙ См. АТТАЙ
АФАЛИЯ См. ГОФОЛИЯ
АФАНИМ
АФАРА
АФАРИМ
АФАРСАФХЕИ, АФАРСАХЕИ, АПАРСЫ
АФБАШ
АФЕК
АФЕКА
АФЕРЕМА
АФИЙ
АФИНОВИЙ
АФИНЫ
АФЛАЙ
АФНИ
АХАВ
АХАЗ
АХАИК
АХАИЯ
АХАЛИЯ, ГАХАЛИЯ
АХАМАНИ
АХАМАНИТЯНИН
АХАН, АХАР
АХАР См. АХАН
АХАРХЕЛ
АХАСБАЙ
АХАШВЕРОШ
АХАШФАРИ
АХБАН
АХБОР
АХЕР
АХЗАЙ
АХЗИВ
АХИ
АХИА См. АХИЯ
АХИАМ
АХИАН
АХИЕЗЕР
АХИИЛ
АХИКАМ
АХИЛУД
АХИМ

АХИМААЦ, АХИМААС
АХИМАН
АХИМЕЛЕХ
АХИМОФ
АХИНАДАВ
АХИНОАМЬ, АХИНОАМА
АХИО
АХИОР
АХИРА
АХИРАМ, АХРАЙ
АХИСАМАХ
АХИСАР
АХИТ См. АХИТУВ
АХИТОФЕЛ
АХИТУВ, АХИТ
АХИУД, АХИХУД
АХИШАХАР
АХИЯ, АХИА
АХЛАВ
АХЛАЙ
АХМЕФА
АХОАХ, АХОХА, АХОХИЯНИН, АХОХИТЯНИН
АХОР
АХОХА, АХОХИТЯНИН, АХОХИЯНИН См. АХОАХ
АХРАЙ
АХСА
АХСАФ
АХУЗАМ
АХУЗАФ
АХУМ
АЦАЛИЯ
АЦЕЛ
АЦЕМ, ЕЦЕМ
АЦМОН
АШАН
АШАРЕЛА
АШБЕЛ, ПОКОЛЕНИЕ АШБЕЛОВО
АШБЕЯ
АШВАФ
АШИМА
АШНА
АШТЕРОФ, АСТАРОФ, АШТЕРОФЯНИН
АШТЕРОФ-КАРНАИМ
АШТЕРОФЯНИН См. АШТЕРОФ
АШУППИМ
АШУР
АШУРБАНИПАЛ, АШШУРБАНАПАЛ

АШУРИМ
АШХУР
АШШУР См. АССУР (II)
АШШУРБАНАПАЛ См. АШУРБАНИПАЛ
АШШУРНАСИРПАЛ, АШШУРНАЦИРАПАЛ
АЭНДОР См. ЕН-ДОР
БААЛОФ
БААЛ-ХАНАН
БААНА, ВААНА, ВААН
БААРА
БАВА БАТРА
БАВВАЙ
БАИТ
БАКБУК, ВАКВУК
БАКБУКИЯ
БАКЛАН
БАЛАДАН, ВАЛАДАН
БАЛЬЗАМ
БАЛЬЗАМ ГАЛААДСКИЙ См. ГАЛААДСКИЙ БАЛЬЗАМ
БАЛЬЗАМИЧЕСКАЯ ПИХТА
БАМА, ВЫСОТЫ
БАНИ См. ВАНИЙ
БАР
БАРАНИЙ РОГ См. РОГ БАРАНИЙ
БАРЕД
БАРИАХ
БАР-ИОНА
БАР-КОЗИБА
БАРКОС
БАР-КОХБА
БАРХЮМИТЯНИН
БАТ
БАТРАББИМ, ворота
БАХУРИМ, БАРХЮМИТЯНИН, БАХАРУМИЯНИН
БАЦЛУФ, БАЦЛИФ
БАШНЯ
БАШНЯ АНАМЕИЛА (АНАНЕИЛА) См. БАШНЯ ХАНАНЭЛА
БАШНЯ МЕА
БАШНЯ ПЕЧНАЯ
БАШНЯ СИЛОАМСКАЯ
БАШНЯ СИХЕМСКАЯ
БАШНЯ СОТНИ
БАШНЯ СТОРОЖЕВАЯ См. СТОРОЖЕВАЯ БАШНЯ
БАШНЯ ХАНАНЭЛА, ХАНАНЕЛА, АНАМЕИЛА, АНАНЕИЛА
БДОЛАХ
БЕБАЙ, БЕВАЙ
БЕГЕМОТ

БЕДАД
БЕДАН
БЕДНОСТЬ См. НИЩЕТА
БЕЕР См. БЕЭР, имя; БЕЭР, геогр
БЕЕРА
БЕЕР-ЕЛИМ
БЕЕРОФ, БЕРОФ
БЕЕРОФ-БЕНЕ-ЯАКАН
БЕЕРОФЯНИН
БЕЕШТЕРА
БЕЗГРЕШНОСТЬ ИИСУСА ХРИСТА
БЕЗДНА
БЕЗЗАКОНИЯ ТАЙНА См. ТАЙНА БЕЗЗАКОНИЯ
БЕЗЗАКОННИК
БЕКА
БЕЛА, геогр.
БЕЛА, имя
БЕЛИЛЬНИЧЬЕ ПОЛЕ
БЕЛИЛЬЩИК
БЕМА
БЕН ЗАККАЙ См. ИОХАНАН БЕН ЗАККАЙ
БЕН, имя
БЕН, термин родства
БЕН-АВИНАДАВ
БЕНАИЯ См. ВАНЕЯ (I)
БЕН-АММИ
БЕНАНИЯ См. ВАНЕЯ (I)
БЕН-ГЕВЕР
БЕН-ДЕКЕР
БЕНЕ-ВЕРАК
БЕНЕ-ЯАКАН
БЕНЗОХЕФ
БЕНО
БЕНОНИ
БЕН-СИРАХ, Иисус
БЕНХАИЛ
БЕНХАНАН
БЕН-ХЕСЕД
БЕН-ХУР
БЕРА
БЕРАИЯ
БЕРАХА
БЕРЕД
БЕРЕХИЯ, ВЕРЕХИЯ, ВАРАХИЯ
БЕРИ
БЕРИЛЛ
БЕРИМ

БЕРИЯ См. БРИА
БЕРОДАХ БАЛАДАН
БЕРОТ, БЕРОФ
БЕРОФ См. БЕЕРОФ; БЕРОТ
БЕРОФЯНИН
БЕС См. ДЕМОН
БЕСАЙ, ВЕСАЙ
БЕСОДИЯ
БЕСПЛОДИЕ
БЕТ-АРБЕЛ
БЕТ-ГАМУЛ
БЕТДАГОН См. БЕФ-ДАГОН
БЕТ-ДИВЛАФАИМ
БЕТЕР
БЕТ-МАОН
БЕУЛА См. ЗАМУЖНЯЯ
БЕФА
БЕФАВЕН См. БЕФ-АВЕН
БЕФ-АВЕН, БЕФАВЕН
БЕФ-АГГАН
БЕФ-АЗМАВЕФ
БЕФАНАФ См. БЕФ-АНАФ
БЕФ-АНАФ, БЕФАНАФ
БЕФ-АНОФ
БЕФ-АРАВА
БЕФ-БИРЕИ
БЕФ-ВААЛ-МЕОН
БЕФВАРА
БЕФ-ГАГГИЛГАЛ
БЕФГАДЕР
БЕФ-ГАРАМ, БЕФ-ГАРАН
БЕФ-ДАГОН, БЕТДАГОН
БЕФ-ЕКЕД
БЕФ-ЕМЕК
БЕФ-ИЕШИМОФ
БЕФКАРЕМ
БЕФ-ЛЕВАОФ
БЕФ-МААХА
БЕФ-МАРКАВОФ
БЕФ-НИМРА, НИМРА
БЕФОРОН См. БЕФ-ОРОН
БЕФ-ОРОН, БЕФОРОН, ВЕФОРОН
БЕФ-ПАЛЕТ, ВЕФ-ПАЛЕТ
БЕФ-ПАЦЕЦ
БЕФ-РАФА
БЕФ-РЕХОВ
БЕФСАМИС См. ВЕФСАМИС

БЕФСАН См. БЕФ-САН
БЕФ-САН, БЕФСАН
БЕФ-ТАППУАХ
БЕФ-ФЕГОР
БЕФ-ХОГЛА
БЕФ-ЦУР, ВЕФЦУР, ВЕФСУРЫ, ВЕФСУРА
БЕФ-ШЕМЕШ См. ВЕФСАМИС
БЕФШИТТА
БЕХЕР, ПОКОЛЕНИЕ БЕХЕРОВО
БЕХОРАФ
БЕЦАЙ, ВЕЦАЙ
БЕЦЕР, геогр.
БЕЦЕР, имя
БЕЭР, БЕЕР, геогр.
БЕЭР, БЕЕР, имя
БЕЭР-ЛАХАЙ-РОИ
БИБЛИИ ХРОНОЛОГИЯ, Ветхий Завет См. ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Ветхий Завет
БИБЛИИ ХРОНОЛОГИЯ, Новый Завет См. ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Новый Завет
БИБЛИЯ
БИБЛИЯ ЖЕНЕВСКАЯ См. ЖЕНЕВСКАЯ БИБЛИЯ
БИБЛИЯ: богодухновенность
БИБЛИЯ: канон
БИБЛИЯ: переводы английские
БИБЛИЯ: переводы древние
БИБЛИЯ: рукописи и текст Ветхого Завета
БИБЛИЯ: рукописи и текст Нового Завета
БИБЛИЯ: цитаты Ветхого Завета в Новом Завете
БИГВАЙ
БИГФА
БИДЕКАР
БИДЬЯ
БИЗФА
БИЛГА
БИЛГАН
БИЛЕАМ
БИЛШАН
БИМГАЛ
БИНЕЯ
БИННУЙ См. ВИННУЙ
БИРЗАИФ
БИРША
БИТРОН
БИТУМ
БИФЬЯ
БИХРИ
БИЧЕВАНИЕ
БИШЛАМ

БЛАГАЯ ВЕСТЬ См. ЕВАНГЕЛИЕ
БЛАГОВЕСТНИК, ЕВАНГЕЛИСТ
БЛАГОВЕЩЕНИЕ
БЛАГОВОНИЕ
БЛАГОВОННЫЙ ТРОСТНИК , БЛАГОВОННАЯ ТРОСТЬ. См. АИР
БЛАГОДАРЕНИЕ
БЛАГОДАТЬ
БЛАГОСЛОВЕНИЕ
БЛАГОСЛОВЕНИЯ долина См. ДОЛИНА БЛАГОСЛОВЕНИЯ
БЛАГОСЛОВЕНИЯ ЧАША См. ЧАША БЛАГОСЛОВЕНИЯ
БЛАГОСЛОВЕННОСТЬ См. БЛАЖЕНСТВО
БЛАГОСОСТОЯНИЕ
БЛАГОСТЬ, БЛАГОЖЕЛАТЕЛЬНОСТЬ
БЛАЖЕНСТВО, БЛАГОСЛОВЕННОСТЬ
БЛИЖНИЙ
БЛИЗНЕЦ См. ДИДИМ
БЛОХА
БЛУД
БЛУДНИК, БЛУДНИЦА
БЛУЖДАНИЯ В ПУСТЫНЕ
БЛЮДО
БЛЮСТИТЕЛЬ ПОРЯДКА
БЛЮСТИТЕЛЬ, НАЧАЛЬНИК
БОБЫ
БОГ, бытие и атрибуты
БОГА ИМЕНА См. ИМЕНА БОГА
БОГА ПЕЧАТЬ См. ПЕЧАТЬ БОГА
БОГА ПРИСУТСТВИЕ См. ПРИСУТСТВИЕ БОГА
БОГА СЫНЫ И ДОЧЕРИ См. СЫНЫ И ДОЧЕРИ БОГА
БОГАНА камень См. КАМЕНЬ БОГАНА
БОГАТСТВО
БОГИ И БОГИНИ
БОГИНЯ НЕБА
БОГОБОЯЗНЕННЫЙ, БОЯЩИЙСЯ БОГА
БОГОХУЛЬСТВО
БОЕВОЙ ТОПОР
БОЖИЙ ГНЕВ См. ГНЕВ БОЖИЙ
БОЖИЙ ДОМ См. ДОМ БОЖИЙ
БОЖИЙ ДУХ См. ДУХ БОЖИЙ
БОЖИЙ НАРОД См. НАРОД БОЖИЙ
БОЖИЙ ОБРАЗ См. ОБРАЗ БОЖИЙ
БОЖИЙ РАБ См. РАБ БОЖИЙ
БОЖИЙ СЫН См. СЫН БОЖИЙ
БОЖИЙ ХОЛМ См. ХОЛМ БОЖИЙ
БОЖЬЕ ЦАРСТВО См. ЦАРСТВО БОЖЬЕ
БОЖЬЯ ВОЛЯ См. ВОЛЯ БОЖЬЯ
БОЛЕЗНЬ

БОЛЕЗНЬ ВНУТРЕННОСТЕЙ См. ВНУТРЕННОСТИ
БОЛИГОЛОВ
БОЛЬШАЯ МЕДВЕДИЦА
БОРЗАЯ
БОРОДА
БОРОНА, БОРОЗДА
БОХИМ
БОХРУ
БОЦЕЦ
БОЦКАФА См. ВОЦКАФ
БОЧОНОК
БОЯЩИЙСЯ БОГА См. БОГОБОЯЗНЕННЫЙ
БРАК ЛЕВИРАТНЫЙ См. ЛЕВИРАТНЫЙ БРАК
БРАК СМЕШАННЫЙ См. СМЕШАННЫЙ БРАК
БРАК, СВАДЕБНЫЕ ОБЫЧАИ
БРАНЕЙ ГОСПОДНИХ КНИГА См. КНИГА БРАНЕЙ ГОСПОДНИХ
БРАСЛЕТ
БРАТ
БРАТЬЯ И СЕСТРЫ
БРАТЬЯ ИИСУСА ХРИСТА
БРАЧНЫЙ ПОКОЙ
БРЕВНО См. КОЛОДА
БРИА, БЕРИЯ, ВЕРИЯ
БРИТВА
БРОДЫ ЧЕРЕЗ ИОРДАН
БРОНЗА
БУБАСТ
БУЗ, геогр.
БУЗ, имя См. ВУЗ
БУККИЙ
БУККИЯ
БУЛ
БУМАГА
БУРЯ См. ВИХРЬ
БУШЕЛЬ См. СОСУД
БЫТИЕ, КНИГА
ВААЛ ИУДИН
ВААЛ, геогр.
ВААЛ, идол
ВААЛ, имя
ВААЛАФ
ВААЛАФ-БЕЕР
ВААЛВЕРИФ
ВААЛ-ВЕРИФ
ВААЛ-ГАД
ВААЛ-ГАМОН
ВААЛ-ГАЦОР

ВААЛ-ЕРМОН
ВААЛИ
ВААЛИС
ВААЛ-МЕОН
ВААЛ-ПЕРАЦИМ
ВААЛСАМ
ВААЛ-ФАМАРЬ
ВААЛ-ФЕГОР
ВААЛ-ЦЕФОН
ВААЛ-ШАЛИША
ВААН См. БААНА
ВААНА, БААНА
ВААСА
ВААСЕЯ
ВАВИЛОН, государство
ВАВИЛОН, смешение языков
ВАВИЛОНСКОЕ РАБСТВО
ВАГЕБ
ВАГОЙ
ВАДИ
ВАИЕЗАФА
ВАКБАКАР
ВАКВУК См. БАКБУК
ВАКИНОР
ВАКХИД
ВАЛА
ВАЛААМ
ВАЛАДАН См. БАЛАДАН
ВАЛАК
ВАЛАМОН
ВАЛЛА
ВАЛОФ, БААЛОФ
ВАЛТАСАР (I)
ВАЛТАСАР (II)
ВАЛТАСАР (III)
ВАМОФ, ВАМОФ-ВААЛ
ВАНАИЯ См. ВАНИЙ
ВАНЕЯ (I), БЕНАНИЯ, ВЕНАИЯ, БЕНАИЯ
ВАНЕЯ (II)
ВАНИЙ, БАНИ, ВАНАИЯ, ВАНИЯ
ВАРАВВА
ВАРАК
ВАРАХИИЛ
ВАРАХИЯ (I)
ВАРАХИЯ (II)
ВАРВАР, ЧУЖЕСТРАНЕЦ
ВАРИИСУС

ВАРНАВА
ВАРОДИС
ВАРСАВА
ВАРТИМЕЙ
ВАРУХ
ВАРУХА КНИГА
ВАРФОЛОМЕЙ, апостол
ВАСАН
ВАСАН-АВОФ-ИАИР
ВАСЕМАФА
ВАСИЛИСК
ВАСКАМА
ВАФРИЙ
ВАФУИЛ (I)
ВАФУИЛ (II)
ВДОВА
ВЕАЛИЯ
ВЕАН, СЫНЫ ВЕАНА
ВЕЕЛИАДА
ВЕЕЛЬЗЕВУЛ
ВЕЗДЕСУЩНОСТЬ
ВЕЗЕК
ВЕК, ВОЗРАСТ, ДИСПЕНСАЦИЯ
ВЕКТЕЛЕФ
ВЕЛИАЛ, ВЕЛИАР
ВЕЛИКАНОВ долина См. ДОЛИНА ВЕЛИКАНОВ
ВЕЛИКАНЫ
ВЕЛИКОЕ МОРЕ
ВЕЛИЧАНИЕ См. ХВАСТОВСТВО
ВЕЛФЕМ
ВЕЛЬМЕН
ВЕНАДАД
ВЕНАИЯ См. ВАНЕЯ (I)
ВЕНЕЦ
ВЕНИАМИН
ВЕНИАМИНОВЫ ВОРОТА
ВЕНИНУЙ
ВЕОН
ВЕОР
ВЕПРЬ
ВЕРА
ВЕРБЛЮД
ВЕРБЛЮЖЬЯ КОЛЮЧКА
ВЕРЕНИКА
ВЕРЕСК
ВЕРЕХИЯ См. БЕРЕХИЯ
ВЕРЕЯ, ВЕРИЯ

ВЕРЗЕЛЛИЙ
ВЕРИЯ См. ВЕРЕЯ; БРИА, БЕРИЯ, ВЕРИЯ
ВЕРНОСТЬ
ВЕРУЮЩИЕ
ВЕРУЮЩИХ ПРЕОБРАЖЕНИЕ См. ПРЕОБРАЖЕНИЕ ВЕРУЮЩИХ
ВЕРХНИЕ ВОРОТА
ВЕСАЙ См. БЕСАЙ
ВЕСЕЛИИЛ, ВЕСЕЛЕИЛ
ВЕСПАСИАН
ВЕСТНИК, ПОСЛАНЕЦ
ВЕСЫ
ВЕТВЬ, ОТРАСЛЬ
ВЕТЕН
ВЕТЕР ВОСТОЧНЫЙ См. ВОСТОЧНЫЙ ВЕТЕР
ВЕТЕР СЕВЕРО-ВОСТОЧНЫЙ См. СЕВЕРО-ВОСТОЧНЫЙ ВЕТЕР
ВЕТИЛУЯ
ВЕТОМЕСФЕМ, ВЕТОМАСФЕМ
ВЕТОНИМ
ВЕТХИЙ ДНЯМИ
ВЕФВАСИ
ВЕФИЛЬ, бог
ВЕФИЛЬ, геогр.
ВЕФОРОН См. БЕФ-ОРОН
ВЕФ-ПАЛЕТ См. БЕФ-ПАЛЕТ
ВЕФСАМИС, БЕФ-ШЕМЕШ, БЕФСАМИС
ВЕФСАМИТЯНИН
ВЕФСАХАР
ВЕФСУРА, ВЕФСУРЫ См. БЕФ-ЦУР
ВЕФУИЛ
ВЕФХОР
ВЕФЦУР См. БЕФ-ЦУР
ВЕЦАЙ См. БЕЦАЙ
ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ
ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ
ВЕЧНОСТЬ
ВЗЫВАЮЩЕГО ИСТОЧНИК См. ИСТОЧНИК ВЗЫВАЮЩЕГО
ВЗЯТКА, ПОДКУП
ВИВАЯ
ВИДЕНИЕ
ВИЗЕФ
ВИЗИОФЕЯ
ВИЛ
ВИЛГА
ВИЛГАЙ
ВИЛДАД
ВИНА КРОВАВАЯ См. КРОВАВАЯ ВИНА
ВИННУЙ, БИННУЙ

ВИНО
ВИНОГРАД
ВИНОГРАДНИК См. ЛОЗА
ВИНОЧЕРПИЙ
ВИРСАВИЯ, геогр.
ВИРСАВИЯ, имя
ВИСЕЛИЦА
ВИФАВАРА
ВИФАНИЯ
ВИФЕЗДА
ВИФЗАФА
ВИФИНИЯ
ВИФЛЕЕМ
ВИФЛЕЕМЛЯНИН
ВИФСАИДА
ВИФФАГИЯ
ВИХРЬ, БУРЯ
ВЛАСТ
ВМЕНЕНИЕ
ВНЕШНИЙ ЧЕЛОВЕК
ВНУТРЕННИЙ ЧЕЛОВЕК
ВНУТРЕННОСТИ, ЧРЕСЛА, УТРОБА, БОЛЕЗНЬ ВНУТРЕННОСТЕЙ
ВОАЗ, столб
ВОАНЕРГЕС
ВОДА
ВОДА ОЧИСТИТЕЛЬНАЯ
ВОДА ПРОКЛЯТИЯ ГОРЬКАЯ См. ГОРЬКАЯ ВОДА ПРОКЛЯТИЯ
ВОДОЕМ
ВОДОЕМ СЕЛАХ См. СЕЛАХ, ВОДОЕМ
ВОДОЕМ ЦАРСКИЙ См. ЦАРСКИЙ ВОДОЕМ
ВОДОЕМЫ СОЛОМОНА
ВОДОПРОВОД
ВОДЫ МЕГИДДОНСКИЕ См. МЕГИДДОНСКИЕ ВОДЫ
ВОДЫ МЕРОМСКИЕ См. МЕРОМСКИЕ ВОДЫ
ВОДЫ НИМРИМ См. НИМРИМ, воды
ВОДЫ ХАОСА См. ХАОС, воды
ВОДЯНКА
ВОДЯНЫЕ ВОРОТА
ВОЕВОДА См. ПРАВИТЕЛЬ
ВОЕННОЕ ДЕЛО
ВОЗВЫШЕННОСТЬ ХЕРЕСА
ВОЗДАЯНИЕ
ВОЗЛИЯНИЕ
ВОЗНЕСЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ВОЗНОШЕНИЕ
ВОЗРАСТ См. ВЕК
ВОЗРОЖДЕНИЕ

ВОИНСТВ ГОСПОДЬ См. ГОСПОДЬ ВОИНСТВ
ВОИНСТВО, НЕБЕСНОЕ ВОИНСТВО
ВОЙНА СВЯЩЕННАЯ
ВОЙНА СЫНОВ СВЕТА И СЫНОВ ТЬМЫ
ВОЛ, ТЕЛЕЦ
ВОЛНА См. ШЕРСТЬ
ВОЛХВ, СИМОН См. СИМОН ВОЛХВ
ВОЛХВЫ
ВОЛШЕБНИКИ
ВОЛШЕБСТВО
ВОЛЫНКА См. СИМФОНИЯ
ВОЛЯ БОЖЬЯ
ВООЗ
ВОПЛОЩЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ВОРОЖБА
ВОРОТА ВЕНИАМИНОВЫ См. ВЕНИАМИНОВЫ ВОРОТА
ВОРОТА ВЕРХНИЕ См. ВЕРХНИЕ ВОРОТА
ВОРОТА ВОДЯНЫЕ См. ВОДЯНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА ВОСТОЧНЫЕ См. ВОСТОЧНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА ГАММИФКАД См. ГАММИФКАД, ворота
ВОРОТА ДОЛИНЫ
ВОРОТА ЕФРЕМОВЫ См. ЕФРЕМОВЫ ВОРОТА
ВОРОТА ИЕСОД См. ВОРОТА ОСНОВАНИЯ
ВОРОТА КОНСКИЕ См. КОНСКИЕ ВОРОТА
ВОРОТА МЕЖДУ ДВУМЯ СТЕНАМИ
ВОРОТА НАВОЗНЫЕ См. НАВОЗНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА НОВЫЕ См. НОВЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА ОВЕЧЬИ См. ОВЕЧЬИ ВОРОТА
ВОРОТА ОСНОВАНИЯ
ВОРОТА ПЕРЕКЛИЧЕК, ПЕРЕПИСИ, СМОТРОВЫЕ См. СМОТРОВЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА РЫБНЫЕ См. РЫБНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА СТАРЫЕ См. СТАРЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА СУР См. ВОРОТА ОСНОВАНИЯ; СУР, ворота
ВОРОТА ТЕМНИЧНЫЕ См. ТЕМНИЧНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА УГОЛЬНЫЕ См. УГОЛЬНЫЕ ВОРОТА
ВОРОТА ХАРШИФ См. ХАРШИФ, ворота
ВОРОТА ШАЛЛЕХЕТ См. ШАЛЛЕХЕТ, ворота
ВОСКРЕСЕНИЕ
ВОСКРЕСНЫЙ ДЕНЬ См. ДЕНЬ ВОСКРЕСНЫЙ
ВОСОР, геогр.
ВОСОР, имя
ВОСОР, поток
ВОСОРА, ВОСОР
ВОСПИТАНИЕ, ВРАЗУМЛЕНИЕ
ВОСПОМИНАНИЕ См. ПАМЯТЬ
ВОССТАНИЕ ИУДЕЙСКОЕ 1-Е См. ИУДЕЙСКОЕ ВОССТАНИЕ 1-Е
ВОССТАНИЕ ИУДЕЙСКОЕ 2-Е См. ИУДЕЙСКОЕ ВОССТАНИЕ 2-Е

ВОСТОКА ЖИТЕЛИ См. ЖИТЕЛИ ВОСТОКА
ВОСТОКА СЫНЫ См. СЫНЫ ВОСТОКА
ВОСТОЧНАЯ ЗВЕЗДА См. ЗВЕЗДА НА ВОСТОКЕ
ВОСТОЧНОЕ МОРЕ
ВОСТОЧНЫЕ ВОРОТА
ВОСТОЧНЫЙ ВЕТЕР
ВОСХИЩЕНИЕ
ВОСХОЖДЕНИЯ ПЕСНЬ См. ПЕСНЬ ВОСХОЖДЕНИЯ
ВОСЬМИСТРУННЫЙ инструмент См. НА ВОСЬМИСТРУННОМ
ВОФСИ
ВОЦКАФ, БОЦКАФА
ВРАЗУМЛЕНИЕ См. ВОСПИТАНИЕ
ВРАЧ
ВРЕМЕНИ ПОЛНОТА См. ПОЛНОТА ВРЕМЕНИ
ВРЕТИЩЕ
ВСЕВЕДЕНИЕ
ВСЕВЫШНИЙ
ВСЕДЕРЖИТЕЛЬ
ВСЕМОГУЩЕСТВО
ВСЕСОЖЖЕНИЯ ЖЕРТВА См. ЖЕРТВА ВСЕСОЖЖЕНИЯ
ВТОРАЯ КНИГА ЕЗДРЫ См. ЕЗДРЫ 2-Я КНИГА
ВТОРАЯ КНИГА МАККАВЕЙСКАЯ См. МАККАВЕЙСКИЕ 1-Я И 2-Я КНИГИ
ВТОРАЯ КНИГА ПАРАЛИПОМЕНОН См. ПАРАЛИПОМЕНОН 1-Я И 2-Я КНИГИ
ВТОРАЯ КНИГА ЦАРСТВ См. ЦАРСТВ 1-Я И 2-Я КНИГИ
ВТОРАЯ СМЕРТЬ
ВТОРОГО ХРАМА ПЕРИОД См. ПЕРИОД ВТОРОГО ХРАМА
ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ ИОАННА См. ИОАННА ПОСЛАНИЯ
ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ К КОРИНФЯНАМ См. КОРИНФЯНАМ 2-Е ПОСЛАНИЕ
ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ К ТИМОФЕЮ См. ТИМОФЕЮ 2-Е ПОСЛАНИЕ
ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ См. ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ 2-Е ПОСЛАНИЕ
ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ ПЕТРА См. ПЕТРА 2-Е ПОСЛАНИЕ
ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ВТОРОЗАКОНИЕ, КНИГА
ВУГЕЯНИН
ВУЗ, БУЗ
ВУЗИЙ
ВУЗИТЯНИН
ВУЛЬГАТА
ВУНА
ВУННИЙ
ВХОД В ЕМАФ
ВХОД ГОСПОДЕНЬ В ИЕРУСАЛИМ, ТРИУМФАЛЬНЫЙ ВЪЕЗД В ИЕРУСАЛИМ
ВЫВОДОК См. ПОТОМСТВО
ВЫКАЛЫВАНИЕ ГЛАЗ
ВЫКИДЫШ
ВЫКУП
ВЫПЬ

ВЫСОТА
ВЫСОТЫ См. БАМА
ВЫШИВКА
ГААЛ
ГААШ
ГАББАЙ
ГАВАИЛ
ГАВАОН, ГАВАОНИТЯНЕ
ГАВАОНИТЯНЕ См. ГАВАОН
ГАВАФА
ГАВАФОН См. ГИВВЕФОН
ГАВВАФА
ГАВРИИЛ
ГАВРИЙ
ГАГЕДОЛИМ
ГАГРИЙ
ГАД, идол
ГАД, имя
ГАДАД См. ХАДАД
ГАДАДРИММОН
ГАДАР См. ХАДАД
ГАДАРА, СТРАНА ГАДАРИНСКАЯ
ГАДАССА
ГАДДИИЛ
ГАДДИЙ
ГАДЕР (I)
ГАДЕР (II), ЕДЕР
ГАДЕС
ГАДИЙ
ГАДОВА долина См. ДОЛИНА ГАДОВА
ГАДОРАМ
ГАДЮКА, ЕХИДНА
ГАЗА
ГАЗЕЗ
ГАЗЕЛЬ
ГАЗЕР
ГАЗЕРИМЫ
ГАЗЗАМ
ГАЗИРА
ГАИЙ
ГАЙ
ГАККАТАН
ГАККОЦ
ГАЛААД (I), геогр.
ГАЛААД (II), геогр.
ГАЛААД, имя
ГАЛААДИТЯНИН

ГАЛААДСКИЙ БАЛЬЗАМ
ГАЛАЛ
ГАЛАТАМ ПОСЛАНИЕ
ГАЛАТИЯ
ГАЛАХА
ГАЛГАЛ
ГАЛИКАРНАСС
ГАЛИЛЕЙСКАЯ КАНА См. КАНА ГАЛИЛЕЙСКАЯ
ГАЛИЛЕЙСКОЕ МОРЕ, ХИННЕРЕФ
ГАЛИЛЕЯ
ГАЛИМ См. ГАЛЛИМ
ГАЛЛИМ, ГАЛИМ
ГАЛЛИОН
ГАЛЛИОНА НАДПИСЬ
ГАЛЛОХЕШ
ГАЛМЕНЮХОТ
ГАМ
ГАМАД
ГАМАДИМЫ
ГАМАЛИИЛ
ГАММИФКАД, ворота
ГАМОНА
ГАМУЛ
ГАНГРЕНА
ГАПИЦЕЦ
ГАРАН См. АРАН (III)
ГАРЕБ
ГАРИВ
ГАРИЗИМ, гора
ГАРМИ
ГАРОДИТЯНИН
ГАРОЕ
ГАРУМ
ГАСПАР
ГАССЕНУЯ, СЕНУЯ
ГАССОФЕРЕФ
ГАФАМ
ГАФАХ
ГАФ-РИММОН
ГАФХЕФЕР См. ГЕФ-ХЕФЕР
ГАХАЛИЯ См. АХАЛИЯ
ГАХАМ
ГАХАР
ГАХИЛА
ГАХИРОФ
ГАЦАР-АДДАР
ГАЦАР-ЕНАН

ГАЦАР-ТИХОН
ГАЦЛЕЛПОНИ
ГАЦОР См. АСОР
ГАЦОР-ХАДАФА
ГАШЕМ
ГАЯ
ГЕВА, ГИВА
ГЕВАЛ, гора
ГЕВЕР
ГЕВИМ
ГЕВЛ, ГЕВАЛ
ГЕГАЙ
ГЕГЕМОНИД
ГЕДАЛИЯ См. ГОДОЛИЯ (I)
ГЕДЕОН
ГЕДЕРА
ГЕДЕРОФ
ГЕДЕРОФАИМ
ГЕДОР, геогр.
ГЕДОР, имя
ГЕЕННА
ГЕККОН
ГЕЛВУЙ, гора
ГЕЛЕМ, ХЕЛЕМ
ГЕЛИЛОФ
ГЕЛИОПОЛЬ
ГЕМАЛЛИ
ГЕМАМ
ГЕМАН, ЕМАН
ГЕМАРА
ГЕМАРИЯ
ГЕМАТРИЯ
ГЕНЕЙ
ГЕННИСАРЕТ
ГЕННИСАРЕТСКОЕ ОЗЕРО
ГЕНУВАТ
ГЕРА, имя
ГЕРА, мера веса
ГЕРАР
ГЕРАСА
ГЕРГЕСА
ГЕРГЕСЕИ
ГЕРКУЛЕС
ГЕРОН
ГЕРСОН См. ГИРСОН (II)
ГЕСЕМ, ГОШЕН
ГЕССУР

ГЕУИЛ
ГЕФ
ГЕФЕР
ГЕФСИМАНИЯ
ГЕФСКОЕ ОРУДИЕ
ГЕФ-ХЕФЕР, ГАФХЕФЕР
ГЕФЯНИН
ГЕШАН
ГЕШЕМ
ГИАХ
ГИАЦИНТ
ГИББАР
ГИВА
ГИВВЕФОН, ГАВАФОН
ГИВЕАФ
ГИВЕЯ
ГИДДАЛТИ, ГИДДАЛТИЙ
ГИДДЕЛ
ГИДДО, ИДДО, АДДА
ГИДЕОНИЙ
ГИДОМ
ГИЕЗИЙ
ГИЗОНИТЯНИН
ГИКСОСЫ
ГИЛАЛАЙ
ГИЛЛЕЛ, ГИЛЛЕЛЬ
ГИЛО, ГИЛОНЯНИН
ГИЛЬГАМЕШ, эпос См. ЭПОС О ГИЛЬГАМЕШЕ
ГИМЗО
ГИМНАСИЙ См. УЧИЛИЩЕ
ГИН
ГИННЕФОН
ГИОН, источник
ГИППОС
ГИРЗЕЯНЕ
ГИРКАН
ГИРСОН (I), ГИРСАМ
ГИРСОН (II), ГЕРСОН, СЫНЫ ГИРСОНОВЫ
ГИФФАИМ
ГИШФА
ГЛАВА УГЛА, КРАЕУГОЛЬНЫЙ КАМЕНЬ
ГЛАВА См. ГОЛОВА
ГЛАЗ ВЫКАЛЫВАНИЕ См. ВЫКАЛЫВАНИЕ ГЛАЗ
ГЛОССОЛАЛИЯ
ГЛУХОТА
ГНЕВ
ГНЕВ БОЖИЙ

ГНОСТИЦИЗМ
ГОАФ
ГОБ
ГОГ
ГОГАМ
ГОГОВО ПОЛЧИЩЕ См. ПОЛЧИЩЕ ГОГОВО
ГОД
ГОД СУББОТНИЙ См. СУББОТНИЙ ГОД
ГОД ЮБИЛЕЙНЫЙ См. ЮБИЛЕЙНЫЙ ГОД
ГОДАВИЯ, ГОДАВЬЯГУ, ГОДАВИ
ГОДЕВА
ГОДИЯ
ГОДОЛИЯ (I), ГЕДАЛИЯ
ГОДОЛИЯ (II)
ГОЗАН
ГОИМ
ГОЛАН
ГОЛАН
ГОЛГОФА
ГОЛИАФ
ГОЛОВА, ГЛАВА
ГОЛОВНОЙ УБОР
ГОЛОВЫ ПОКРЫТИЕ См. ПОКРЫТИЕ ГОЛОВЫ
ГОЛОД
ГОЛУБИНЫЙ ПОМЕТ
ГОЛУБИЦА См. О ГОЛУБИЦЕ, БЕЗМОЛВСТВУЮЩЕЙ В УДАЛЕНИИ
ГОМЕР, ГОМЕРЬ
ГОМОР
ГОМОРРА
ГОНАФ
ГОНЕНИЕ
ГОНЧАРНОЕ ДЕЛО
ГОРА
ГОРА АМОРРЕЕВ См. АМОРРЕЕВ ГОРА
ГОРА ЕЛЕОНСКАЯ См. ЕЛЕОНСКАЯ ГОРА
ГОРА ЕФРЕМОВА См. ЕФРЕМОВА ГОРА
ГОРА НЕФФАЛИМОВА См. НЕФФАЛИМОВА ГОРА
ГОРА ПЕРАЦИМ См. ПЕРАЦИМ
ГОРА РАСТЛЕНИЯ
ГОРА СООБЩЕСТВА
ГОРА ФАСГА См. ФАСГА
ГОРАМ
ГОРГИЙ
ГОРДОСТЬ
ГОРЕ
ГОРЕН-ГААТАД
ГОРНИЦА

ГОРНЫЙ КОЗЕЛ
ГОРОД
ГОРОД ДАВИДА
ГОРОД ПАЛЬМ
ГОРОД ПОГИБЕЛИ
ГОРОД СКИФОВ
ГОРОД СОЛИ
ГОРОД СОЛНЦА
ГОРОДА ДЛЯ УБЕЖИЩА
ГОРОДА ИЕРАХМЕЕЛЬСКИЕ См. СТРАНА ИЕРАХМЕЕЛА; ИЕРАХМЕИЛ №1
ГОРОДА ЛЕВИТСКИЕ См. ЛЕВИТСКИЕ ГОРОДА
ГОРОДА ОКРЕСТНОСТИ
ГОРТИНА
ГОРЧИЦА
ГОРШЕЧНИКА ЗЕМЛЯ См. ЗЕМЛЯ ГОРШЕЧНИКА
ГОРЬКАЯ ВОДА ПРОКЛЯТИЯ
ГОРЬКИЕ ТРАВЫ
ГОРЯЧКА
ГОРЯЩИЙ КУСТ
ГОСПОДЕНЬ ДЕНЬ См. ДЕНЬ ГОСПОДЕНЬ
ГОСПОДИН
ГОСПОДНЯ ВЕЧЕРЯ См. ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ
ГОСПОДНЯ МОЛИТВА См. МОЛИТВА ГОСПОДНЯ
ГОСПОДЬ
ГОСПОДЬ ВОИНСТВ
ГОСПОЖА ИЗБРАННАЯ См. ИЗБРАННАЯ ГОСПОЖА
ГОСТИНИЦА
ГОФЕР, дерево
ГОФИР

ГОФОЛИЯ, АФАЛИЯ
ГОФОНИИЛ
ГОШАИЯ, ОСАИЯ
ГОШАМА
ГОШЕН См. ГЕСЕМ
ГРАЖДАНСКОЕ ПРАВО И ПРАВОСУДИЕ
ГРАЖДАНСТВО
ГРЕКИ См. ГРЕЦИЯ
ГРЕХ
ГРЕХ К СМЕРТИ
ГРЕХ НЕПРОСТИТЕЛЬНЫЙ См. НЕПРОСТИТЕЛЬНЫЙ ГРЕХ
ГРЕХА ЧЕЛОВЕК См. ЧЕЛОВЕК ГРЕХА
ГРЕХОВ ОТПУЩЕНИЕ См. ОТПУЩЕНИЕ ГРЕХОВ
ГРЕХОПАДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА
ГРЕЦИЯ, ГРЕКИ
ГРЕЧЕСКИЙ ЯЗЫК
ГРЕЧЕСКОЕ КОЙНЕ См. КОЙНЕ ГРЕЧЕСКОЕ
ГРИФ
ГРИФ-ПАДАЛЬЩИК
ГРОБ РАХИЛИ
ГРОМОВЫ СЫНЫ См. СЫНЫ ГРОМОВЫ
ГУБИТЕЛЬ, ИСТРЕБИТЕЛЬ, ОПУСТОШИТЕЛЬ
ГУДГОД
ГУНИ
ГУР, возвышенность
ГУР-ВААЛ
ГУСЕНИЦА
ГУСЛИ
ДАБЕШЕФ
ДАВИД
ДАВИДА ГОРОД См. ГОРОД ДАВИДА
ДАВИДА КОРЕНЬ См. КОРЕНЬ ДАВИДА
ДАВИДОВ СТОЛП См. СТОЛП ДАВИДОВ
ДАВИР
ДАВРАФ
ДАВРИ
ДАГИ
ДАГОН
ДАЛИДА
ДАЛМАНУФСКИЕ ПРЕДЕЛЫ
ДАЛМАТИЯ, ДАЛМАЦИЯ
ДАЛФОН
ДАМАН
ДАМАРЬ
ДАМАСК
ДАН, геогр.
ДАН, имя

ДАНИИЛ
ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА
ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА, ДОБАВЛЕНИЯ
ДАННА
ДАНОВ СТАН См. СТАН ДАНОВ
ДАНОВЫ СЫНЫ См. СЫНЫ ДАНОВЫ
ДАНЬ См. НАЛОГ
ДАН-ЯАН
ДАР ЯЗЫКОВ
ДАРА, ДАРДА
ДАРИЙ
ДАРИК
ДАРКОН
ДАРЫ ДУХА
ДАРЫ ДУХОВНЫЕ См. ДУХОВНЫЕ ДАРЫ
ДАТИРОВАНИЕ РАДИОУГЛЕРОДНОЕ См. РАДИОУГЛЕРОДНОЕ ДАТИРОВАНИЕ
ДАФАН
ДАФЕМА
ДАФНА
ДВЕРИ КРАСНЫЕ См. КРАСНЫЕ ДВЕРИ
ДВОЕЖЕНСТВО
ДВОР
ДВОР СТРАЖИ
ДВОР ЯЗЫЧНИКОВ
ДВОРЕЦ
ДЕВА
ДЕВИР
ДЕВОРА
ДЕВОРЫ ПЕСНЬ См. ПЕСНЬ ДЕВОРЫ
ДЕВУШКА
ДЕДАН, геогр.
ДЕДАН, имя
ДЕЕПИСАТЕЛЬ
ДЕИР, поле
ДЕКАЛОГ
ДЕЛАИЯ
ДЕЛАНИЕ ПАЛАТОК
ДЕЛО ВОЕННОЕ См. ВОЕННОЕ ДЕЛО
ДЕЛО ГОНЧАРНОЕ См. ГОНЧАРНОЕ ДЕЛО
ДЕМОН, БЕС
ДЕННИЦА, ДНЕВНАЯ ЗВЕЗДА
ДЕНЬ
ДЕНЬ ВОСКРЕСНЫЙ
ДЕНЬ ГОСПОДЕНЬ
ДЕНЬ ОЧИЩЕНИЯ
ДЕНЬ ПУТИ
ДЕНЬ ХРИСТОВ

ДЕНЬГИ
ДЕРВИЯ
ДЕРЕВА АЛОЙНЫЕ См. АЛОЙНЫЕ ДЕРЕВА; РАСТЕНИЯ (АЛОЭ)
ДЕРЕВО КРАСНОЕ См. КРАСНОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО ЛАВРОВОЕ См. ЛАВРОВОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО МАСЛИЧНОЕ См. МАСЛИЧНОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО ПЕВГОВОЕ См. ПЕВГОВОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО РОЖКОВОЕ См. РОЖКОВОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО СИТТИМ См. СИТТИМ, дерево
ДЕРЕВО ТУТОВОЕ См. ТУТОВОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЕВО ЧЕРНОЕ См. ЧЕРНОЕ ДЕРЕВО
ДЕРЖАВА ПТОЛЕМЕЕВ
ДЕСНИЦА
ДЕССАУ
ДЕСЯТИГРАДИЕ
ДЕСЯТИНА
ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ
ДЕТОВОДИТЕЛЬ
ДЕЯНИЯ СВЯТЫХ АПОСТОЛОВ
ДИАКОН, ДИАКОНИСА
ДИАНА
ДИАСПОРА ИУДЕЙСКАЯ См. ИУДЕЙСКАЯ ДИАСПОРА
ДИВЕС
ДИВЛАИМ
ДИВЛАФ
ДИВОН
ДИВОН-ГАД
ДИДАХЕ, УЧЕНИЕ
ДИДИМ, близнец
ДИДРАХМА, ПОДАТЬ
ДИЗАГАВ
ДИЗЕНТЕРИЯ
ДИКЛА
ДИЛЕАН
ДИМАС
ДИМИТРИЙ
ДИМНА
ДИМОН
ДИМОНА
ДИМОФОН
ДИНА
ДИНАРИЙ
ДИНАСТИЯ ИРОДА См. ИРОД
ДИНГАВА
ДИНЕИ
ДИОН
ДИОНИСИЙ

ДИОСКОРИНФИЙ
ДИОСКУРЫ
ДИОТРЕФ
ДИСМАС
ДИСПЕНСАЦИЯ См. ВЕК
ДИШАН
ДИШОН
ДЛЯ ПЕНИЯ См. ПЛАЧЕВНАЯ ПЕСНЬ
ДНЕВНАЯ ЗВЕЗДА См. ДЕННИЦА
ДНИ ПОСЛЕДНИЕ См. ПОСЛЕДНИЕ ДНИ
ДОБАВЛЕНИЯ К КНИГЕ ЕСФИРЬ См. ЕСФИРЬ, КНИГА, ДОБАВЛЕНИЯ
ДОБАВЛЕНИЯ К КНИГЕ ПРОРОКА ДАНИИЛА См. ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА, ДОБАВЛЕНИЯ
ДОБРА И ЗЛА ДРЕВО ПОЗНАНИЯ См. ДРЕВО ПОЗНАНИЯ ДОБРА И ЗЛА
ДОБРОВОЛЬНОЕ ПРИНОШЕНИЕ
ДОДАВА
ДОДАЙ
ДОДАНИМ
ДОДО
ДОЖДЬ ПОЗДНИЙ
ДОЖДЬ РАННИЙ
ДОИК
ДОЛГ
ДОЛГОТЕРПЕНИЕ
ДОЛИНА БЛАГОСЛОВЕНИЯ
ДОЛИНА ВЕЛИКАНОВ
ДОЛИНА ГАДОВА
ДОЛИНА ДУБА
ДОЛИНА ЕННОМ
ДОЛИНА ИЗРЕЕЛЬ
ДОЛИНА ИОСАФАТА
ДОЛИНА МЕОННИМ
ДОЛИНА ПЛАЧА
ДОЛИНА ПЛОТНИКОВ
ДОЛИНА РЕМЕСЛЕННИКОВ
ДОЛИНА РЕФАИМОВ
ДОЛИНА РЕШЕНИЯ
ДОЛИНА СИДДИМ
ДОЛИНА СОЛЕНАЯ, СОЛЯНАЯ См. СОЛЕНАЯ ДОЛИНА
ДОЛИНА СУДА
ДОЛИНА ЦАРСКАЯ См. ДОЛИНА ШАВЕ
ДОЛИНА ШАВЕ
ДОЛИНЫ ворота См. ВОРОТА ДОЛИНЫ
ДОМ
ДОМ ААРОНА См. ПЛЕМЯ ААРОНА
ДОМ БОЖИЙ
ДОМ ЕДЕНОВ
ДОМ ИЗ ДЕРЕВА ЛИВАНСКОГО

ДОМ КЕСАРЕВ
ДОМ МИЛЛО
ДОМ РАБСТВА
ДОМ ФОГАРМЫ
ДОМ, ЧТО В САДУ
ДОМА И ЖИЛИЩА
ДОМИЦИАН
ДОПОТОПНЫЙ
ДОР, ЕН-ДОР
ДОРКА
ДОРОГА АППИЕВА См. АППИЕВА ДОРОГА
ДОРОГА ЦАРСКАЯ См. ЦАРСКАЯ ДОРОГА
ДОРОГА См. ПУТЬ (I)
ДОСИФЕЙ
ДОФАН
ДОФКА
ДОЧЕРИ БОГА См. СЫНЫ И ДОЧЕРИ БОГА
ДОЧЬ ФАРАОНОВА
ДРАГОЦЕННОСТИ
ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ
ДРАКОН
ДРАКОНОВ ИСТОЧНИК См. ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ДРАХМА (I)
ДРАХМА (II)
ДРЕВО ЖИЗНИ
ДРЕВО ПОЗНАНИЯ ДОБРА И ЗЛА
ДРОЖЖИ См. ЗАКВАСКА; ОСАДОК
ДРОМАДЕР
ДРОТИК
ДРУЗИЛЛА
ДРУЗЬЯ
ДУБ МЕОННИМ
ДУБ ПЛАЧА
ДУБ ПРОРИЦАТЕЛЕЙ
ДУБ СТОЛПА
ДУБА долина См. ДОЛИНА ДУБА
ДУБРАВА МАМРЕ
ДУБРАВА ФАВОРСКАЯ
ДУБРАВА ЦАНАННИМ, ЦААННИМ
ДУМА, геогр.
ДУМА, имя
ДУХ
ДУХ БОЖИЙ
ДУХ ИИСУСА ХРИСТА
ДУХ ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ
ДУХА ДАРЫ См. ДАРЫ ДУХА
ДУХА ПЛОД См. ПЛОД ДУХА

ДУХИ
ДУХИ В ТЕМНИЦЕ
ДУХОВНЫЕ ДАРЫ
ДУХОМ КРЕЩЕНИЕ См. КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ
ДУША
ДУШЕВНЫЙ ЧЕЛОВЕК
ДЩЕРЬ СИОНА
ДЫНЯ
ЕВА
ЕВАЛ См. ЭВАЛ
ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИЕ МАРКИОНА См. МАРКИОНА ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ИОАННА См. ИОАННА ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ЛУКИ См. ЛУКИ ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАРКА См. МАРКА ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ См. МАТФЕЯ ЕВАНГЕЛИЕ
ЕВАНГЕЛИСТ См. БЛАГОВЕСТНИК
ЕВАНГЕЛИЯ СИНОПТИЧЕСКИЕ См. СИНОПТИЧЕСКИЕ ЕВАНГЕЛИЯ
ЕВВУЛ
ЕВЕАР, ИВХАР
ЕВЕД
ЕВЕИ
ЕВЕР
ЕВЕРГЕТ
ЕВИАСАФ, АВИАСАФ
ЕВИЕЗЕР См. АВИЕЗЕР
ЕВИЙ
ЕВИЛМЕРОДАХ, ЕВИЛЬМЕРОДАХ
ЕВМЕНИЙ
ЕВНИКА
ЕВНУХ
ЕВНУХОВ НАЧАЛЬНИК См. РАБСАРИС
ЕВОДИЯ
ЕВПАТОР
ЕВПОЛЕМ
ЕВРЕЙСКИЙ ЯЗЫК
ЕВРЕЯМ ПОСЛАНИЕ
ЕВРОН
ЕВТИХ
ЕВФРАТ
ЕГИПЕТ, ЕГИПТЯНЕ
ЕГИПЕТСКАЯ РЕКА
ЕГИПЕТСКИЕ КАЗНИ См. КАЗНИ ЕГИПЕТСКИЕ
ЕГИПЕТСКИЙ ПОТОК См. ПОТОК ЕГИПЕТСКИЙ
ЕГИПТЯНЕ См. ЕГИПЕТ
ЕГИПТЯНИН
ЕГЛА, ТРЕТЬЯ См. ТРЕТЬЯ ЭГЛА

ЕГЛАИМ, ЭГЛАИМ
ЕГЛАЙМ, ЭГЛАИМ
ЕГЛОН, геогр.
ЕГЛОН, имя
ЕГУД См. АОД
ЕД
ЕДЕМ
ЕДЕМСКИЙ САД
ЕДЕНА СЫНЫ См. СЫНЫ ЕДЕНА
ЕДЕНОВ ДОМ См. ДОМ ЕДЕНОВ
ЕДЕР, имя
ЕДИНОРОГ
ЕДИНОРОДНЫЙ
ЕДНА
ЕДОМ, ИДУМЕЯНЕ
ЕДРЕИ, ЕДРЕЯ
ЕДРЕЯ См. ЕДРЕИ
ЕЖ
ЕЗБАЙ
ЕЗДРА
ЕЗДРИН
ЕЗДРЫ 2-Я КНИГА
ЕЗДРЫ 3-Я КНИГА
ЕЗДРЫ КНИГА
ЕЗЕКИИ ТУННЕЛЬ См. СИЛОАМ
ЕЗЕКИЯ (I)
ЕЗЕКИЯ (II)
ЕЗЕР, ЕЦЕР, ЭЦЕР
ЕЗРА
ЕЗРИЙ
ЕКБАТАНА, ЕКБАТАНЫ
ЕКЕР
ЕККЛЕСИАСТА КНИГА
ЕКРЕВИЛЬ
ЕКРОН, АККАРОН
ЕЛА
ЕЛАМ (I), геогр.
ЕЛАМ (II), геогр.
ЕЛАМ, имя
ЕЛАФ
ЕЛДАГА
ЕЛДАД
ЕЛЕАД
ЕЛЕАДА
ЕЛЕАЗАР
ЕЛЕАЛЕ, ЕЛЕАЛА
ЕЛЕАСА, геогр.

ЕЛЕАСА, имя
ЕЛЕАШИВ, ЕЛИАШИВ, ЕЛИЯШИВ
ЕЛЕВФЕРА
ЕЛЕЙ, МАСЛО ОЛИВКОВОЕ
ЕЛЕОНСКАЯ ГОРА
ЕЛЕФ
ЕЛЗАВАД
ЕЛИАВ, ЕЛИАФ
ЕЛИАДА, ЕЛИДАЕ
ЕЛИАКИМ
ЕЛИАМ
ЕЛИАСАФ
ЕЛИАФ См. ЕЛИАВ
ЕЛИАФА
ЕЛИАШИВ См. ЕЛЕАШИВ
ЕЛИГОЭНАЙ, ЭЛЬЕГОЕНАЙ
ЕЛИГУ См. ИЛИЯ (I)
ЕЛИДАД
ЕЛИДАЕ См. ЕЛИАДА
ЕЛИЕЗЕР
ЕЛИЕЛ См. ЕЛИИЛ
ЕЛИЕНАЙ
ЕЛИИЛ, ЕЛИЕЛ
ЕЛИКА
ЕЛИМ
ЕЛИМА
ЕЛИМАИС
ЕЛИМЕЛЕХ
ЕЛИОЕНАЙ
ЕЛИСА
ЕЛИСАВЕТА (I)
ЕЛИСАВЕТА (II)
ЕЛИСАМ См. ЕЛИШАМА
ЕЛИСАМА См. ЕЛИШАМА
ЕЛИСАФАН См. ЕЛЦАФАН
ЕЛИСЕЙ
ЕЛИСУА
ЕЛИУД
ЕЛИУЙ См. ИЛИЯ (I)
ЕЛИФАЗ
ЕЛИФАЛ
ЕЛИФЕЛЕТ, ЕЛИФАЛЕФ, ЕЛФАЛЕТ
ЕЛИФЛЕУЙ
ЕЛИХОРЕФ
ЕЛИЦАФАН См. ЕЛЦАФАН
ЕЛИЦУР
ЕЛИШАМА, ЕЛИСАМА, ЕЛИСАМ

ЕЛИШАФАТ
ЕЛИЯ См. ИЛИЯ (I); ИЛИЯ (II)
ЕЛИЯХБА
ЕЛИЯШИВ См. ЕЛЕАШИВ
ЕЛКАНА
ЕЛКЕСАЯ КНИГА
ЕЛКИЙ
ЕЛКОС
ЕЛЛАСАР
ЕЛЛИНИСТЫ
ЕЛМОДАМ
ЕЛНААМ
ЕЛНАФАН, ЭЛНАФАН
ЕЛОН, геогр.
ЕЛОН, имя
ЕЛПААЛ
ЕЛТЕКЕ, ЕЛФЕКЕ
ЕЛТЕКОН
ЕЛТОЛАД См. ЕЛФОЛАД
ЕЛУЗАЙ
ЕЛУЛ
ЕЛФАЛЕТ См. ЕЛИФЕЛЕТ
ЕЛФЕКЕ См. ЕЛТЕКЕ
ЕЛФОЛАД, ЕЛТОЛАД
ЕЛХАНАН, ЕЛХАНАМ
ЕЛЦАФАН, ЕЛИЦАФАН, ЕЛИСАФАН
ЕМАЛКУЙ
ЕМАН См. ГЕМАН
ЕМАФ
ЕМАФ-СУВА
ЕМЕК-КЕЦИЦ
ЕМИМА
ЕМИМЫ См. ЭМИМЫ
ЕМИУД См. АММИУД
ЕММАНУИЛ
ЕММАУС, ЕММАУМ
ЕММЕР, ИММЕР
ЕММОР
ЕНА
ЕНАК, ЕНАКИМЫ, СЫНЫ ЕНАКОВЫ
ЕНАН
ЕН-ГАДДИ См. ЕН-ГЕДИ
ЕН-ГАННИМ
ЕН-ГАЦОР
ЕН-ГЕДИ, ЕНГЕДДИ, ЭН-ГАДДИ, ЕН-ГАДДИ
ЕН-ДОР, АЕНДОР, АЭНДОР
ЕНЕЙ

ЕННОМ, долина См. ДОЛИНА ЕННОМ
ЕНОН
ЕНОС
ЕНОХ, геогр.
ЕНОХ, имя
ЕН-РИММОН См. РИММОН
ЕН-РОГЕЛ
ЕН-ТАППУАХ
ЕН-ХАДДА
ЕН-ШЕМЕШ
ЕПАФРАС
ЕПАФРОДИТ
ЕПЕНЕТ
ЕПИСКОП
ЕПИФАН
ЕРАСТ
ЕРЕСЬ
ЕРИ
ЕРМ, ЕРМА
ЕРМИЙ
ЕРМОГЕН
ЕРМОН, гора
ЕСЕВОН, геогр.
ЕСЕВОН, имя
ЕСЕК
ЕСЛИМ
ЕСРОМ См. ХЕЦРОН, имя
ЕССЕИ
ЕСТАОЛ См. ЕШТАОЛ
ЕСТЕМОА См. ЕШТЕМО, геогр.
ЕСФИРЬ
ЕСФИРЬ, КНИГА
ЕСФИРЬ, КНИГА, ДОБАВЛЕНИЯ
ЕСХОЛ
ЕТАМ, ЕФАМ
ЕФА, имя
ЕФА, мера объема
ЕФАМ
ЕФАН
ЕФВААЛ
ЕФЕР, геогр.
ЕФЕР, имя
ЕФЕС
ЕФЕС-ДАММИМ
ЕФЕСЯНАМ ПОСЛАНИЕ
ЕФИОПИЯ См. ЭФИОПИЯ
ЕФЛАЛ

ЕФНАН
ЕФНИЙ
ЕФОД, имя
ЕФОД, одеяние
ЕФРАИМ См. ЕФРЕМ (I), геогр.; ЕФРЕМ (II), геогр
ЕФРАФА, геогр.
ЕФРАФА, имя
ЕФРАФЯНИН
ЕФРЕМ (I), ЕФРАИМ, геогр.
ЕФРЕМ (II), ЕФРОН, ЕФРАИМ, ОФРА, геогр.
ЕФРЕМ, имя
ЕФРЕМЛЯНИН
ЕФРЕМОВ ЛЕС
ЕФРЕМОВА ГОРА
ЕФРЕМОВЫ ВОРОТА
ЕФРОН, геогр.
ЕФРОН, имя
ЕФФАФА
ЕФФЕЙ, ИТТАЙ
ЕХИДНА См. ГАДЮКА
ЕЦБОН См. ЭЦБОН
ЕЦЕЛЬ
ЕЦЕМ См. АЦЕМ
ЕЦЕР См. ЕЗЕР
ЕЦИОН-ГАВЕР
ЕШАН
ЕШБААЛ
ЕШБАН См. ЭШБАН
ЕШЕК
ЕШТАОЛ, ЕСТАОЛ
ЕШТЕМО, ЕШТЕМОА, ЕСТЕМОА
ЕШТОН
ЕШФЕМОА
ЖЕЗЛ ААРОНА
ЖЕЛАНИЕ
ЖЕЛЧЬ
ЖЕМЧУГ
ЖЕНЕВСКАЯ БИБЛИЯ
ЖЕНИХ И НЕВЕСТА
ЖЕНЩИНА
ЖЕРНОВА См. МЕЛЬНИЦА
ЖЕРТВА ВСЕСОЖЖЕНИЯ
ЖЕРТВЕННИК
ЖЕРТВЕННИК СВИДЕТЕЛЬСТВА
ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ
ЖЕСТОКОСЕРДИЕ
ЖИВОТНЫЕ

ЖИЗНИ ДРЕВО См. ДРЕВО ЖИЗНИ
ЖИЗНИ книга См. КНИГА ЖИЗНИ
ЖИЗНЬ
ЖИЗНЬ ВЕЧНАЯ См. ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ
ЖИЗНЬ И ОТНОШЕНИЯ В СЕМЬЕ
ЖИЛИЩА См. ДОМА И ЖИЛИЩА
ЖИТЕЛИ ВОСТОКА
ЖРЕБИЙ
ЖУК, ХАРГОЛ
ЖУРАВЛЬ
ЗААВАН
ЗАББУД
ЗАБВАЙ
ЗАБВЕНИЯ ЗЕМЛЯ См. ЗЕМЛЯ ЗАБВЕНИЯ
ЗАВАД
ЗАВАДИЯ См. ЗЕВАДИЯ
ЗАВДИИЛ
ЗАВДИЙ
ЗАВЕСА ХРАМА
ЗАВЕТ
ЗАВЕТ НОВЫЙ См. НОВЫЙ ЗАВЕТ
ЗАВЕТ С БОГОМ
ЗАВЕТ СОЛИ
ЗАВЕТА КНИГА См. КНИГА ЗАВЕТА
ЗАВЕТА КОВЧЕГ См. КОВЧЕГ ЗАВЕТА
ЗАВТРАК
ЗАВУЛОН
ЗАВУЛОНЯНИН
ЗАВУФ
ЗАГАДКА
ЗАГАМ
ЗАГРАЖДЕНИЕ См. ОГРАЖДЕНИЕ
ЗАЕМ
ЗАЗА
ЗАИМОДАВЦЫ, РОСТОВЩИКИ, МЕНОВЩИКИ
ЗАКВАСКА, ДРОЖЖИ
ЗАККАЙ См. ИОХАНАН БЕН ЗАККАЙ
ЗАККУР См. ЗАКХУР
ЗАКЛЯТИЕ
ЗАКЛЯТОЕ
ЗАКОН ХАММУРАПИ
ЗАКОН, как библейское понятие
ЗАКОННИК
ЗАКОНОУЧИТЕЛЬ
ЗАКОНЫ О ПИТАНИИ
ЗАКУР
ЗАКХАЙ

ЗАКХЕЙ
ЗАКХУР, ЗАКУР, ЗАККУР, ЗАББУД
ЗАМВРИЙ См. ЗИМРИ
ЗАМЗУМИМЫ
ЗАМУЖНЯЯ, БЕУЛА
ЗАНАОХ
ЗАНОАХ
ЗАПАДНЫЙ ТЕКСТ
ЗАПОВЕДИ БЛАЖЕНСТВА См. БЛАЖЕНСТВО
ЗАПОВЕДИ, ДЕСЯТЬ См. ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ
ЗАПОВЕДЬ НОВАЯ
ЗАРА
ЗАРАЙ См. ЗЕРАХ
ЗАРЕД
ЗАРЯ См. ПРИ ПОЯВЛЕНИИ ЗАРИ
ЗАСТУПНИК См. ХОДАТАЙ
ЗАТМЕНИЕ
ЗАТТУЙ, ЗАФФУ
ЗАФФУ
ЗАХАРИИ ПРОРОКА КНИГА
ЗАХАРИЯ
ЗАХОРОНЕНИЯ См. ПОХОРОНЫ
ЗАЯЦ
ЗВЕЗДА ДНЕВНАЯ См. ДЕННИЦА
ЗВЕЗДА НА ВОСТОКЕ
ЗВЕЗДА УТРЕННЯЯ См. УТРЕННЯЯ ЗВЕЗДА
ЗВЕРИ, СКОТ
ЗВЕРЯ ПЕЧАТЬ См. ПЕЧАТЬ БОГА
ЗЕБУДДА
ЗЕВАДИЯ, ЗАВАДИЯ
ЗЕВЕДЕЙ
ЗЕВЕЙ И САЛМАН
ЗЕВИНА
ЗЕВС
ЗЕВУЛ
ЗЕЛФА
ЗЕМИРА
ЗЕМЛЕТРЯСЕНИЕ
ЗЕМЛИ края См. КРАЯ ЗЕМЛИ
ЗЕМЛИ НАРОД См. НАРОД ЗЕМЛИ
ЗЕМЛИ РАЗДЕЛ См. РАЗДЕЛ ТЕРРИТОРИЙ
ЗЕМЛЯ
ЗЕМЛЯ АРАРАТСКАЯ
ЗЕМЛЯ ГОРШЕЧНИКА
ЗЕМЛЯ ЗАБВЕНИЯ
ЗЕМЛЯ КРОВИ
ЗЕМЛЯ МАДИАМСКАЯ См. МАДИАН

ЗЕМЛЯ НОВАЯ См. НОВОЕ НЕБО И НОВАЯ ЗЕМЛЯ
ЗЕМЛЯ СЕВЕРНАЯ См. СЕВЕР
ЗЕМЛЯ ХЕЛЛЕОНСКАЯ
ЗЕМЛЯ, покорение и распределение См. ПОКОРЕНИЕ И РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ
ЗЕМЛЯНАЯ СМОЛА См. СМОЛА ЗЕМЛЯНАЯ
ЗЕРАХ, ЗАРА, ЗАРАЙ
ЗЕРАХИЯ, ЗАХАРИЯ
ЗЕРЕШЬ
ЗЕРКАЛО
ЗЕРНО
ЗЕФАМ
ЗЕФАН
ЗЕФАР
ЗЕХЕР
ЗИВ
ЗИЗА
ЗИККУРАТ
ЗИЛОТ
ЗИЛОТ, СИМОН См. СИМОН ЗИЛОТ
ЗИМВРИЯ
ЗИММА
ЗИМРАН
ЗИМРИ, ЗАМВРИЙ
ЗИНА
ЗИФ, геогр.
ЗИФ, имя
ЗИФ, месяц
ЗИФА
ЗИФЕИ
ЗИХРИ, ЗИХРИЙ
ЗИЯ
ЗЛО См. ДРЕВО ПОЗНАНИЯ ДОБРА И ЗЛА
ЗМЕИНЫЙ ИСТОЧНИК См. ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ЗМЕЙ
ЗМЕЙ МЕДНЫЙ См. МЕДНЫЙ ЗМЕЙ
ЗМЕЯ, АСПИД, ВАСИЛИСК
ЗНАК, ЗНАМЕНИЕ
ЗНАНИЕ
ЗОЛОТИЛЬЩИК
ЗОЛОТО
ЗОЛОТОЙ ТЕЛЕЦ
ЗОРОВАВЕЛЬ
ЗОХЕЛЕТ, камень
ЗОХЕФ
ЗУБР
ЗУЗИМЫ
ЗУЙ См. ПТИЦЫ; ЦАПЛЯ

ИААЗИИЛ
ИААЗИЯ
ИААКАН
ИААЛА
ИААНАЙ
ИААРЕШИЯ
ИААСАЙ
ИААСИИЛ См. ИАСИЕЛ
ИААЦА, ЯАЦА
ИАБЕЦ
ИАВАЛ
ИАВАН, имя
ИАВАН, ЯВАН, геогр.
ИАВИН
ИАВИС (I), имя
ИАВИС (II), имя
ИАВИС, ИАВИС ГАЛААДСКИЙ, геогр.
ИАВНЕИЛ
ИАВНЕЯ
ИАВОК
ИАГДИИЛ
ИАГУР
ИАДА
ИАДДАЙ
ИАДДУЙ
ИАДОН
ИАЕРА
ИАЗАНИЯ См. ИЕЗАНИЯ; ИЕЗОНИЯ
ИАЗЕР
ИАЗИЗ
ИАИЛЬ
ИАИР (I)
ИАИР (II)
ИАИРОВЫ СЕЛЕНИЯ См. СЕЛЕНИЯ ИАИРОВЫ
ИАКЕЙ
ИАКИМ
ИАКОВ (I)
ИАКОВ (II)
ИАКОВА
ИАКОВА КОЛОДЕЦ См. КОЛОДЕЦ ИАКОВА
ИАКОВА ЛЕСТНИЦА См. ЛЕСТНИЦА ИАКОВА
ИАКОВА ПОСЛАНИЕ
ИАЛОН
ИАМВРИ
ИАМВРИЙ
ИАМИН, ЯМИН
ИАМЛЕХ

ИАННАЙ
ИАННИЙ И ИАМВРИЙ
ИАНОХ
ИАНУМ
ИАРЕВ
ИАРЕД
ИАРИВ
ИАРИМ
ИАРИТЯНИН
ИАРМУФ
ИАРОАХ
ИАРХА
ИАСИЕЛ, ИААСИИЛ
ИАСОН
ИАТТИР
ИАФЕТ
ИАФИА
ИАФЛЕТ
ИАФНИИЛ
ИАХ
ИАХАВ См. ИАХАФ
ИАХАЗИИЛ, ОЗИИЛ, ИОЗИИЛ, ЯХАЗИИЛ
ИАХАФ, ИАХАВ
ИАХДО
ИАХЗЕР
ИАХИН И ВОАЗ
ИАХИН, ЯХИН
ИАХЛЕИЛ, ПОКОЛЕНИЕ ИАХЛЕИЛОВО
ИАХМАЙ
ИАХЦЕИЛ
ИАШАРА КНИГА, ПРАВЕДНОГО КНИГА
ИАШОВАМ См. ИЕСВААЛ
ИАШУВ
ИАШУВИЛЕХЕМ
ИБИС
ИВВА
ИВЛЕАМ
ИВНИЯ (I)
ИВНИЯ (II)
ИВРИ
ИВСАМ
ИВХАР См. ЕВЕАР
ИГАЛ, ИГЕАЛ
ИГЛА
ИГНАТИЙ И ЕГО ПОСЛАНИЯ
ИГО См. ЯРМО
ИГУД

ИДБАШ
ИДДАЙ
ИДДО См. ГИДДО
ИДЕАЛА
ИДИФУН
ИДЛАФ
ИДОЛЫ, ИДОЛОПОКЛОНСТВО, ИДОЛОСЛУЖЕНИЕ
ИДУМЕЯ, ИДУМЕЯНЕ
ИЕАРИМ, гора
ИЕАФРАЙ
ИЕВОСФЕЙ
ИЕВУС, ИЕВУСЕИ
ИЕВУСЕИ См. ИЕВУС
ИЕГАЛЛЕЛЕЛ
ИЕГАР-САГАДУФА
ИЕГДАЙ
ИЕГЛОМ
ИЕГОАДДАНЬ
ИЕГОВА
ИЕГОВА-ЦИДКЕНУ
ИЕГОЗАВАД
ИЕГОИАРИВ См. ИОИАРИФ
ИЕГОХАНАН, ИОХАНАН
ИЕГУ См. ИИУЙ
ИЕГУДИЙ
ИЕГУДИФА, ИУДИФЬ
ИЕГУХАЛ, ЮХАЛ
ИЕДАИЯ, ИЕДАЙ
ИЕДДУ
ИЕДИАЛ, ИЕДИАЕЛ, ИЕДИАИЛ
ИЕДИДА
ИЕДИДИА
ИЕДИЯ, ИЕХДИЯ
ИЕЗАВЕЛЬ
ИЕЗАНИЯ, ИАЗАНИЯ
ИЕЗЕКИИЛЬ (I)
ИЕЗЕКИИЛЬ (II)
ИЕЗЕКИИЛЯ ПРОРОКА КНИГА
ИЕЗЕР, ПОКОЛЕНИЕ ИЕЗЕРОВО
ИЕЗИЕЛ
ИЕЗОНИЯ, ИАЗАНИЯ
ИЕИЕЛ См. ИЕИЛ
ИЕИЕЛ См. ИЕИЕЛЬ; ИЕУИЛ
ИЕИЕЛЬ, ИЕИЛ, ИЕИЕЛ
ИЕИЛ, ИЕХИИЛ, ИЕХИЕЛ, ИЕИЕЛ
ИЕКАВЦЕИЛ
ИЕКАМАМ

ИЕКАМИЯ
ИЕКУФИИЛ
ИЕМВЛАЙ
ИЕМНААН
ИЕМУИЛ
ИЕРАМЕИЛ См. ИЕРАХМЕИЛ
ИЕРАМОФ
ИЕРАПОЛЬ
ИЕРАХ
ИЕРАХМЕЕЛА СТРАНА См. СТРАНА ИЕРАХМЕЕЛА; ИЕРАХМЕИЛ №1
ИЕРАХМЕЕЛЬСКИЕ ГОРОДА См. СТРАНА ИЕРАХМЕЕЛА; ИЕРАХМЕИЛ №1
ИЕРАХМЕИЛ, ИЕРАХМИИЛ, ИЕРАМЕИЛ
ИЕРЕД
ИЕРЕМАЙ
ИЕРЕМИИ ПОСЛАНИЕ
ИЕРЕМИИ ПРОРОКА КНИГА
ИЕРЕМИЯ
ИЕРИВАЙ
ИЕРИИЛ
ИЕРИМОФ, ИРЕМОФ, ИЕРОМОФ
ИЕРИОФА
ИЕРИХОН
ИЕРИЯ
ИЕРОВААЛ
ИЕРОВОАМ
ИЕРОВОСФЕЙ
ИЕРОГЛИФИЧЕСКОЕ ПИСЬМО
ИЕРОМОФ См. ИЕРИМОФ
ИЕРОНИМ
ИЕРОХАМ
ИЕРУИЛ
ИЕРУСАЛИМ
ИЕРУСАЛИМ НОВЫЙ См. НОВЫЙ ИЕРУСАЛИМ
ИЕРУСАЛИМСКИЙ СОБОР, ИЕРУСАЛИМСКИЙ СОВЕТ
ИЕРУША
ИЕСАРЕЛА
ИЕСВААЛ, ИАШОВАМ, ИОШАВАМ
ИЕСВИЙ
ИЕСИМОН
ИЕСОД, ворота См. ВОРОТА ОСНОВАНИЯ
ИЕССЕЕВ КОРЕНЬ См. КОРЕНЬ ИЕССЕЕВ
ИЕССЕЙ
ИЕССУИ См. ИШВИ
ИЕСУРУН
ИЕТЕФ
ИЕТУР
ИЕУИЛ, ИЕИЕЛ

ИЕУЙ См. ИИУЙ
ИЕУС, ИЕУШ
ИЕУЦ
ИЕУШ См. ИЕУС
ИЕФЕР
ИЕФЕРААМ, ИФРЕАМ
ИЕФОННИЯ, ИЕФУННИ
ИЕФФАЙ
ИЕХДИЯ См. ИЕДИЯ
ИЕХИЕЛ См. ИЕИЛ
ИЕХИИЛ См. ИЕИЛ
ИЕХИЯ
ИЕХОЛИЯ
ИЕХОНИЯ
ИЕЦЕР
ИЕШАИЯ См. ИСАИЯ (II)
ИЕШАНА
ИЕШЕВАВ
ИЕШЕР
ИЕШИШАЙ
ИЕШУА
ИЕШУЙ, ИИСУС, ИЕШУА
ИЕШУРУН
ИЗБАВЛЕНИЕ, ИЗБАВИТЕЛЬ
ИЗБИЕНИЕ МЛАДЕНЦЕВ
ИЗБРАНИЕ
ИЗБРАННАЯ ГОСПОЖА
ИЗВАЯНИЕ См. КУМИР
ИЗВЕСТНЯК
ИЗВЕСТЬ
ИЗГНАНИЕ
ИЗЗИЯ
ИЗЛИЯ
ИЗМАИЛ, ИСМАИЛ
ИЗМАИЛЬТЯНИН
ИЗНАСИЛОВАНИЕ
ИЗРАИЛЬ, имя
ИЗРАИЛЬ, история
ИЗРАИЛЬТЯНИН
ИЗРАХИТЯНИН
ИЗРАХИЯ (I)
ИЗРАХИЯ (II)
ИЗРЕЕЛИТЯНИН, ИЗРЕЕЛИТЯНКА
ИЗРЕЕЛЬ, геогр.
ИЗРЕЕЛЬ, долина См. ДОЛИНА ИЗРЕЕЛЬ
ИЗРЕЕЛЬ, имя
ИЗУМРУД

ИЗЮМ
ИИМ См. ИЙМ
ИИСУС
ИИСУС ХРИСТОС
ИИСУС, СЫН СИРАХОВ См. БЕН-СИРАХ, Иисус
ИИСУСА НАВИНА КНИГА
ИИСУСА ХРИСТА БЕЗГРЕШНОСТЬ См. БЕЗГРЕШНОСТЬ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА БРАТЬЯ См. БРАТЬЯ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ВОЗНЕСЕНИЕ См. ВОЗНЕСЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ВОПЛОЩЕНИЕ См. ВОПЛОЩЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ См. ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ДУХ См. ДУХ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА КРЕЩЕНИЕ См. КРЕЩЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ПРЕОБРАЖЕНИЕ См. ПРЕОБРАЖЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ПРОСЛАВЛЕНИЕ См. ПРОСЛАВЛЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА РОДОСЛОВНАЯ См. РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА РОЖДЕНИЕ ОТ ДЕВЫ См. РОЖДЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА ОТ ДЕВЫ
ИИСУСА ХРИСТА СЕМЬ ПОСЛЕДНИХ ВЫСКАЗЫВАНИЙ См. СЕМЬ ПОСЛЕДНИХ ВЫСКАЗЫВАНИЙ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА СОШЕСТВИЕ В АД См. СОШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА В АД
ИИСУСА ХРИСТА ТЕЛЕСНОЕ ПРИСУТСТВИЕ См. ТЕЛЕСНОЕ ПРИСУТСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА УЧЕНИЕ См. УЧЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ХОДАТАЙСТВО См. ХОДАТАЙСТВО ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСА ХРИСТА ЯВЛЕНИЯ См. ЯВЛЕНИЯ ИИСУСА ХРИСТА
ИИСУСУ ХРИСТУ УПОДОБЛЕНИЕ См. УПОДОБЛЕНИЕ ИИСУСУ ХРИСТУ
ИИУЙ, ИЕУЙ, ИЕГУ
ИЙ-АВАРИМ
ИЙМ, ИИМ
ИЙМ-АВАРИМ
ИЙОН См. ИОН
ИКЕШ, ИККЕШ
ИККЕШ См. ИКЕШ
ИКОНИЯ
ИЛА См. ЭЛА
ИЛАЙ
ИЛИ, ИЛИ! ЛАМА САВАХФАНИ?
ИЛИЙ (I)
ИЛИЙ (II)
ИЛИОДОР
ИЛИЯ (I), ЕЛИГУ, ЕЛИЯ, ЕЛИАВ, ЕЛИУЙ
ИЛИЯ (II), ЕЛИЯ
ИЛЛИРИК, ИЛЛИРИЯ
ИМЕНА БОГА
ИМЕНА, значение
ИМЕНЕЙ
ИММЕР
ИМНА (I)

ИМНА (II)
ИМПЕРАТОР
ИМРА
ИМРИЙ
ИМУЩЕСТВО ОТЦОВСКОЕ См. ОТЦОВСКОЕ ИМУЩЕСТВО
ИНДИЯ
ИНЕЙ
ИНОЗЕМЕЦ
ИОАВ
ИОАКИМ (I)
ИОАКИМ (II)
ИОАНАН См. ИОХАНАН
ИОАНН
ИОАНН ГИРКАН
ИОАНН ГИСКАЛЬСКИЙ
ИОАНН КРЕСТИТЕЛЬ
ИОАНН, апостол
ИОАННА
ИОАННА БОГОСЛОВА ОТКРОВЕНИЕ См. ОТКРОВЕНИЕ ИОАННА БОГОСЛОВА
ИОАННА ЕВАНГЕЛИЕ
ИОАННА ПОСЛАНИЯ
ИОАННАН
ИОАРИВ, ИАРИВ
ИОАС (I)
ИОАС (II), ИОАШ
ИОАФАМ
ИОАХ
ИОАХАЗ
ИОАШ См. ИОАС (II)
ИОВ
ИОВА КНИГА
ИОВАВ
ИОГБЕГА
ИОГЛИЯ
ИОДАЙ, ИОДДАЙ
ИОЕД
ИОЕЗЕР
ИОЕЛА
ИОЕЛЬ См. ИОИЛЬ
ИОЗАВАД
ИОЗАКАР
ИОЗИИЛ См. ИАХАЗИИЛ
ИОИАДА
ИОИАДДА
ИОИАРИВ См. ИОЯРИВ
ИОИАРИФ, ИЕГОИАРИВ
ИОИЛЬ, ИОИЛ, ИОЕЛЬ

ИОИЛЯ ПРОРОКА КНИГА
ИОКДАМ
ИОКИМ
ИОКМЕАМ
ИОКНЕАМ
ИОКТАН
ИОКФЕИЛ
ИОКШАН
ИОН, ИЙОН, АИН
ИОНА (I)
ИОНА (II)
ИОНАДАВ
ИОНАН
ИОНАФАН (I)
ИОНАФАН (II)
ИОНАФАН (III)
ИОНЫ ПРОРОКА КНИГА
ИОППИЯ См. ЯФА
ИОРА
ИОРАЙ
ИОРАМ (I)
ИОРАМ (II)
ИОРДАН, река
ИОРИМ
ИОРКЕАМ
ИОСАВЕФ
ИОСАФАТ (I)
ИОСАФАТ (II)
ИОСАФАТА долина См. ДОЛИНА ИОСАФАТА
ИОСЕДЕК
ИОСИФ
ИОСИФ ФЛАВИЙ
ИОСИФИЯ
ИОСИЯ (I)
ИОСИЯ (II)
ИОТА, или ЧЕРТА
ИОТВАФА
ИОФАМ
ИОФОР
ИОХА
ИОХАВЕД См. ИХАВОД
ИОХАВЕДА
ИОХАНАН БЕН ЗАККАЙ
ИОХАНАН, ИОАНАН, ИЕГОХАНАН
ИОШАВАМ См. ИЕСВААЛ
ИОШАВИЯ
ИОШБЕКАША

ИОШИВИ
ИОЯРИВ, ИОИАРИВ, ИОИАРИФ
ИР (I)
ИР (II)
ИР (III)
ИРА
ИРАД
ИРАМ
ИРЕИЯ
ИРЕМОФ, ИЕРИМОФ, ИЕРАМОФ
ИРЕОН
ИРИ
ИР-НААС
ИРОД, ДИНАСТИЯ ИРОДА
ИРОДИАДА
ИРОДИАНЕ
ИРОДИОН
ИРФЕИЛ
ИР-ШЕМЕШ
ИСААК
ИСАВ
ИСАИИ ПРОРОКА КНИГА
ИСАИЯ (I)
ИСАИЯ (II), ИЕШАИЯ
ИСБОСЕФ
ИСИДА
ИСКА
ИСКАРИОТ См. ИУДА (II), имя №1
ИСКУПИТЕЛЬ, ИСКУПЛЕНИЕ
ИСКУПЛЕНИЕ
ИСКУСНИК, УМЕЛЕЦ
ИСКУШЕНИЕ См. ИСПЫТАНИЕ
ИСМАИЛ См. ИЗМАИЛ
ИСМАХИЯ
ИСПАНИЯ
ИСПОВЕДЬ, ИСПОВЕДАНИЕ
ИСПЫТАНИЕ РЕВНОСТИ
ИСПЫТАНИЕ, ИСКУШЕНИЕ
ИССАХАР
ИССОП
ИСТИНА
ИСТОВ
ИСТОЧНИК ВЗЫВАЮЩЕГО
ИСТОЧНИК ГИОН См. ГИОН, ИСТОЧНИК
ИСТОЧНИК ДРАКОНОВ См. ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ИСТОЧНИК ЗМЕИНЫЙ См. ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ИСТОЧНИК МИШПАТ

ИСТОЧНИК НЕФТОАХ
ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ИСТОЧНИКИ МОРЯ
ИСТРЕБИТЕЛЬ См. ГУБИТЕЛЬ
ИСХОД ИЗРАИЛЯ ИЗ ЕГИПТА
ИСХОД, КНИГА
ИСЦЕЛЕНИЕ
ИТАЛИЙСКИЙ ПОЛК
ИТАЛИЯ
ИТРИТЯНИН См. ИФРИЯНИН
ИТТАЙ См. ЕФФЕЙ
ИТТА-КАЦИН
ИТУРЕЯ
ИУВАЛ
ИУДА (I), имя
ИУДА (II), имя
ИУДА (III), имя
ИУДА (IV), имя
ИУДА, геогр.
ИУДАИЗМ
ИУДЕЙ
ИУДЕЙСКАЯ ДИАСПОРА
ИУДЕЙСКОЕ ВОССТАНИЕ 1-Е
ИУДЕЙСКОЕ ВОССТАНИЕ 2-Е
ИУДЕЙСТВУЮЩИЕ
ИУДЕЯ, ИУДЕИ
ИУДИФИ КНИГА
ИУДИФЬ См. ИЕГУДИФА
ИУДИЯ
ИУДЫ ПОСЛАНИЕ
ИУСТ
ИУШАВ-ХЕСЕД
ИФАМАР
ИФДИЯ
ИФИИЛ
ИФЛА
ИФМА
ИФНАН
ИФРАН
ИФРЕАМ См. ИЕФЕРААМ
ИФРИЯНИН, ИТРИТЯНИН
ИФТАХ-ЕЛ
ИФФАХ
ИХАВОД
ИХУББА
ИЦГАР, ЦОХАР
ИЦРИЙ

ИШБАК
ИШБАХ
ИШВА
ИШВИ, ИЕССУИ
ИШГОД
ИШИЙ, ИШЬИ
ИШИМИИЛ
ИШМА
ИШМАИЯ
ИШМЕРАЙ
ИШОХАИЯ
ИШПАН
ИШТАР
ИШФА
ИШШИЯ, ИШШИЯХУ
ИШЬИ См. ИШИЙ
ЙОМ КИПУР
КААФ, РОД КААФА
КАБ
КАВУЛ
КАВЦЕИЛ
КАДЕС, КАДЕС-ВАРНИ
КАДИЛЬНИЦА
КАДМИИЛ
КАЖДЕНИЕ См. КУРЕНИЕ
КАЗНАЧЕЙ
КАЗНИ ЕГИПЕТСКИЕ
КАЗНЬ См. ЯЗВА
КАИАФА
КАИН, геогр.
КАИН, имя
КАИН, народ
КАИНАН (I)
КАИНАН (II)
КАЛАХ
КАЛЕНДАРИ, древние и современные
КАЛИГУЛА
КАЛИТА См. КЛИТА
КАЛЛАЙ
КАЛЛИСФЕН
КАМЕЛОПАРД
КАМЕНОТЕС
КАМЕНЩИК
КАМЕНЬ БОГАНА
КАМЕНЬ ЗОХЕЛЕТ См. ЗОХЕЛЕТ, камень
КАМЕНЬ КРАЕУГОЛЬНЫЙ См. ГЛАВА УГЛА
КАМЕНЬ МОАВИТСКИЙ См. МОАВИТСКИЙ КАМЕНЬ

КАМЕНЬ ПРЕТКНОВЕНИЯ, СОБЛАЗН
КАМЕНЬ РОЗЕТТСКИЙ См. РОЗЕТТСКИЙ КАМЕНЬ
КАМНИ ДРАГОЦЕННЫЕ См. ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ
КАМОН
КАМЫШ
КАНА
КАНА ГАЛИЛЕЙСКАЯ
КАНАНИТ, СИМОН См. СИМОН КАНАНИТ
КАНАФА
КАНДАКИЯ
КАПЕРНАУМ
КАПЕРС
КАПИТЕЛЬ
КАППАДОКИЯ
КАРАВАН
КАРБУНКУЛ
КАРЕЙ
КАРИАФИАРИМ См. КИРИАФ-ИАРИМ
КАРИЯ
КАРКАС
КАРКАЯ
КАРКЕМИШ См. КАРХЕМИС
КАРКОР
КАРМИЛ
КАРНАИМ, КАРНИОН, КАРНАИН
КАРП
КАРФА
КАРФАН
КАРХЕМИС, КАРХАМИС, КАРКЕМИШ
КАРШЕНА
КАСИФЬЯ
КАСЛУХИМ
КАСПИН
КАССИЯ, имя
КАССИЯ, растение
КАСТАНЬЕТЫ, СИСТРЫ
КАСТОР И ПОЛЛУКС
КАТТАФ
КАФОЛИЧЕСКИЕ ПОСЛАНИЯ См. СОБОРНЫЕ ПОСЛАНИЯ
КАФТОР, КАФТОРИМ, КАФТОРИМЫ
КАШТАН
КВАДРАТА АПОЛОГИЯ См. АПОЛОГИЯ КВАДРАТА
КВАРТ
КВИРИНИЙ
КЕГЕЛАФА
КЕДАР, КИДАР
КЕДЕМОФ

КЕДЕС
КЕДМА
КЕДМОНЕИ
КЕДОРЛАОМЕР
КЕДР
КЕДРОН
КЕИЛА, имя
КЕИЛА, КЕИЛЬ, геогр.
КЕЛАИЯ
КЕЛЕ-СИРИЯ
КЕЛУГИ
КЕМУИЛ
КЕНАЗ
КЕНАФ
КЕНДЕВЕЙ
КЕНЕЗЕИ
КЕНЕЗЕЯНЕ
КЕНЕИ, КЕНЕЯНЕ, КИНЕЯНЕ
КЕНХРЕЯ
КЕРЕ
КЕРЕНГАППУХ
КЕРЕТИ, ХЕЛЕФЕИ, КРИТЯНЕ
КЕРЕШ
КЕРИГМА
КЕРИНФ
КЕРИОФ См. КИРИАФ
КЕРОС, КИРОС
КЕСАЛОН
КЕСАРЕВ дом См. ДОМ КЕСАРЕВ
КЕСАРИ
КЕСАРИЯ
КЕСАРИЯ ФИЛИППОВА
КЕСЕД
КЕСИЛ
КЕСИТА, СТО МОНЕТ
КЕСУЛЛОФ
КЕФАР-АММОНАЙ
КЕФИРА
КИАМОН
КИБРОТ-ГАТТААВА
КИВЦАИМ
КИДАР
КИЙУН
КИЛИКИЯ
КИМВАЛ
КИМГАМ
КИНА

КИНЕЯНЕ См. КЕНЕИ
КИННЕРЕФСКОЕ МОРЕ
КИННЕРОФ См. ХИННЕРЕФ №2
КИПАРИС
КИПЕРЫ
КИПР
КИПУР См. ЙОМ КИПУР
КИР
КИР ВЕЛИКИЙ
КИРА ЦИЛИНДР См. ЦИЛИНДР КИРА
КИРИАФ, КЕРИОФ
КИРИАФАИМ
КИРИАФ-АРБА, КИРИАФ-АРБЫ
КИРИАФ-ВААЛ
КИРИАФ-ИАРИМ, КИРИАФИАРИМ, КАРИАФИАРИМ
КИРИАФ-САННА
КИРИАФ-СЕФЕР
КИРИАФ-ХЕЦРОН
КИРИАФ-ХУЦОФ
КИРИНЕЯ, КИРИНЕЯНИН
КИРИНЕЯНИН, СИМОН См. СИМОН КИРИНЕЯНИН
КИРОС См. КЕРОС
КИРПИЧ, ОБЖИГ КИРПИЧА
КИРХАРЕШЕТ См. КИР-ХАРЕШЕТ
КИР-ХАРЕШЕТ, КИРХАРЕШЕТ
КИС
КИСЛЕВ
КИСЛОН
КИСЛОФ-ФАВОР
КИССОН
КИСТОЧКИ
КИТРОН
КИТТИМ
КИФА
КИШИЙ
КИШИОН
КЛАВДА
КЛАВДИЙ
КЛАВДИЙ ЛИСИЙ
КЛАВДИЯ
КЛАВДИЯ ЭДИКТ См. ЭДИКТ КЛАВДИЯ
КЛЕАНФ
КЛЕОПА (I)
КЛЕОПА (II)
КЛЕОПАТРА
КЛИМЕНТ
КЛИМЕНТ РИМСКИЙ

КЛИМЕНТА ПОСЛАНИЕ
КЛИНОПИСЬ
КЛИТА, КАЛИТА
КЛЮЧИ ЦАРСТВА
КЛЯТВА
КНИГА
КНИГА БРАНЕЙ ГОСПОДНИХ
КНИГА БЫТИЕ См. БЫТИЕ, КНИГА
КНИГА ВАРУХА См. ВАРУХА КНИГА
КНИГА ВТОРОЗАКОНИЕ См. ВТОРОЗАКОНИЕ, КНИГА
КНИГА ЕЗДРЫ См. ЕЗДРЫ КНИГА
КНИГА ЕККЛЕСИАСТА См. ЕККЛЕСИАСТА КНИГА
КНИГА ЕЛКЕСАЯ См. ЕЛКЕСАЯ КНИГА
КНИГА ЕСФИРЬ См. ЕСФИРЬ КНИГА
КНИГА ЖИЗНИ
КНИГА ЗАВЕТА
КНИГА ИАШАРА См. ИАШАРА КНИГА
КНИГА ИИСУСА НАВИНА См. ИИСУСА НАВИНА КНИГА
КНИГА ИОВА См. ИОВА КНИГА
КНИГА ИСХОД См. ИСХОД, КНИГА
КНИГА ИУДИФИ См. ИУДИФИ КНИГА
КНИГА ЛЕВИТ См. ЛЕВИТ, КНИГА
КНИГА МЕРТВЫХ
КНИГА НЕЕМИИ См. НЕЕМИИ КНИГА
КНИГА ПАМЯТНАЯ См. ПАМЯТНАЯ КНИГА
КНИГА ПЕСНЬ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА См. ПЕСНЬ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА
КНИГА ПЛАЧ ИЕРЕМИИ См. ПЛАЧ ИЕРЕМИИ
КНИГА ПРАВЕДНОГО См. ИАШАРА КНИГА
КНИГА ПРЕМУДРОСТИ ИИСУСА, СЫНА СИРАХОВА См. ПРЕМУДРОСТИ ИИСУСА, СЫНА СИРАХОВА, КНИГА
КНИГА ПРЕМУДРОСТИ СОЛОМОНА См. ПРЕМУДРОСТИ СОЛОМОНА КНИГА
КНИГА ПРИТЧЕЙ СОЛОМОНОВЫХ См. ПРИТЧИ СОЛОМОНОВЫ, КНИГА
КНИГА ПРОРОКА АВВАКУМА См. АВВАКУМА ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА АВДИЯ См. АВДИЯ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА АГГЕЯ См. АГГЕЯ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА АМОСА См. АМОСА ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ДАНИИЛА См. ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ЗАХАРИИ См. ЗАХАРИИ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ИЕЗЕКИИЛЯ См. ИЕЗЕКИИЛЯ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ИЕРЕМИИ См. ИЕРЕМИИ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ИОИЛЯ См. ИОИЛЯ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ИОНЫ См. ИОНЫ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ИСАИИ См. ИСАИИ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА МАЛАХИИ См. МАЛАХИИ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА МИХЕЯ См. МИХЕЯ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА НАУМА См. НАУМА ПРОРОКА КНИГА
КНИГА ПРОРОКА ОСИИ См. ОСИИ ПРОРОКА КНИГА

КНИГА ПРОРОКА СОФОНИИ См. СОФОНИИ ПРОРОКА КНИГА
КНИГА СУДЕЙ См. СУДЕЙ КНИГА
КНИГА ТОВИТА См. ТОВИТА КНИГА
КНИГА ЧИСЛА См. ЧИСЛА, КНИГА
КНИГИ ПРЕМУДРОСТИ
КНИГОХРАНИЛИЩЕ
КНИД
КНИЖНИК, ПИСЕЦ
КОА
КОВЧЕГ ЗАВЕТА
КОВЧЕГА КРЫШКА См. КРЫШКА КОВЧЕГА
КОДЕКС
КОДЕКС АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ См. АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ КОДЕКС
КОДРАНТ
КОЖА
КОЖЕВНИК
КОЗЕЛ ГОРНЫЙ См. ГОРНЫЙ КОЗЕЛ
КОЗЕЛ ОТПУЩЕНИЯ
КОЙНЕ ГРЕЧЕСКОЕ
КОЛ См. ПОСАЖЕНИЕ НА КОЛ
КОЛАИЯ, КОЛИЯ
КОЛЕНО АСИРА
КОЛЕНО ВЕНИАМИНА
КОЛЕНО ГАДОВО
КОЛЕНО ДАНА
КОЛЕНО ЕФРЕМА
КОЛЕНО ЗАВУЛОНА
КОЛЕНО ИССАХАРА
КОЛЕНО ИУДЫ
КОЛЕНО ЛЕВИЯ
КОЛЕНО МАНАССИИ
КОЛЕНО НЕФФАЛИМА
КОЛЕНО РУВИМА
КОЛЕНО СИМЕОНА
КОЛЕНОПРЕКЛОНЕНИЕ
КОЛЕСНИЦА
КОЛЕСО
КОЛИЯ См. КОЛАИЯ
КОЛОДА (I), БРЕВНО, НАВОЙ, ПЕРЕКЛАДИНА
КОЛОДА (II)
КОЛОДЕЦ
КОЛОДЕЦ ИАКОВА
КОЛОССЫ
КОЛОССЯНАМ ПОСЛАНИЕ
КОЛХОЗЕЙ
КОЛЬЧУГА
КОЛЮЧКА ВЕРБЛЮЖЬЯ См. ВЕРБЛЮЖЬЯ КОЛЮЧКА

КОМАР
КОНИЯ
КОНОПАТИТЬ
КОНСКИЕ ВОРОТА
КОНСУЛ
КОР
КОРАБЕЛЬЩИКИ
КОРАЛЛ
КОРВАН
КОРЕ, КОРЕЙ
КОРЕЕВЫ СЫНЫ См. СЫНЫ КОРЕЕВЫ
КОРЕЙ
КОРЕНЬ ДАВИДА
КОРЕНЬ ИЕССЕЕВ
КОРЕЯНЕ
КОРИАНДР
КОРИНФ
КОРИНФЯНАМ 1-Е ПОСЛАНИЕ
КОРИНФЯНАМ 2-Е ПОСЛАНИЕ
КОРИЦА
КОРМИЛИЦА, НЯНЬКА
КОРНИЛИЙ
КОРОСТА, КОРОСТОВЫЙ
КОС
КОСАМ
КОСМЕТИКА
КОСТЬ
КОСТЬ СЛОНОВАЯ См. СЛОНОВАЯ КОСТЬ
КОХЕЛЕТ
КОЦ, ГАККОЦ
КРАЕУГОЛЬНЫЙ КАМЕНЬ См. ГЛАВА УГЛА
КРАСНОЕ ДЕРЕВО
КРАСНОЕ море См. ЧЕРМНОЕ МОРЕ
КРАСНЫЕ ДВЕРИ
КРАСОТА
КРАШЕНИЕ
КРАЯ ЗЕМЛИ
КРЕМЕНЬ
КРЕПКИЙ НАПИТОК
КРЕПОСТЬ, УКРЕПЛЕНИЕ
КРЕСТИТЕЛЬ ИОАНН См. ИОАНН КРЕСТИТЕЛЬ
КРЕЩЕНИЕ
КРЕЩЕНИЕ ДЛЯ МЕРТВЫХ
КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ
КРЕЩЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
КРЕЩЕНИЕ ОГНЕМ
КРИСКЕНТ

КРИСП
КРИСТАЛЛ
КРИТ
КРИТЯНЕ См. КЕРЕТИ
КРОВАВАЯ ВИНА
КРОВАВЫЙ ПОТ
КРОВИ ЗЕМЛЯ См. ЗЕМЛЯ КРОВИ

КРОВНАЯ МЕСТЬ
КРОВОСМЕШЕНИЕ
КРОВОТЕЧЕНИЕ
КРОВЬ
КРОКОДИЛ
КРОТ
КРОТОСТЬ
КРУГЛЫЙ ЩИТ
КРЫША См. ОГРАЖДЕНИЕ
КРЫШКА КОВЧЕГА
КСАНФИК
КУВА
КУВШИН
КУЗНЕЦ
КУЗНЕЧИК
КУКОЛЬ
КУМИР, ИЗВАЯНИЕ
КУМРАН
КУН
КУПЕЦ
КУРЕНИЕ
КУРИЦА
КУСОК
КУСТ ГОРЯЩИЙ См. ГОРЯЩИЙ КУСТ
КУТА
КУШ
КУШАИЯ
КУШАН
КУЩЕЙ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК КУЩЕЙ
ЛАВАН, геогр.
ЛАВАН, имя
ЛАВРОВОЕ ДЕРЕВО
ЛАВСОНИЯ БЕЛАЯ, ХЕННА
ЛАГАД
ЛАДАН, ЛИВАН, ФИМИАМ, БЛАГОВОНИЕ
ЛАДОНЬ
ЛАЕДА
ЛАЕДАН
ЛАЕЛ
ЛАЗАРЬ
ЛАЗУРИТ
ЛАИС
ЛАИШ
ЛАККУМ
ЛАМА См. ИЛИ, ИЛИ! ЛАМА САВАХФАНИ?
ЛАМЕХ
ЛАНЬ

ЛАОДИКИЯ
ЛАПИДОФ
ЛАСЕМ
ЛАСЕЯ
ЛАТИНСКИЙ ЯЗЫК
ЛАТЫ
ЛАХИС
ЛАХИССКИЕ ПОСЛАНИЯ
ЛАХМАС
ЛАХМИЙ
ЛАША
ЛЕАННОТ См. МАХАЛАФ ЛЕАННОТ
ЛЕБАНА, ЛЕВАНА
ЛЕБЕДА
ЛЕБЕДЬ
ЛЕВ ОТ КОЛЕНА ИУДИНА
ЛЕВАНА См. ЛЕБАНА
ЛЕВАОФ
ЛЕВВЕЙ
ЛЕВИАФАН
ЛЕВИЙ
ЛЕВИРАТНЫЙ БРАК
ЛЕВИТ, КНИГА
ЛЕВИТСКИЕ ГОРОДА
ЛЕВИТЫ См. СВЯЩЕННИКИ И ЛЕВИТЫ
ЛЕВОНА
ЛЕГАВИМ
ЛЕГИОН
ЛЕМУИЛ
ЛЕН
ЛЕС ЕФРЕМОВ См. ЕФРЕМОВ ЛЕС
ЛЕСТНИЦА ИАКОВА
ЛЕТАА См. ЯЩЕРИЦА
ЛЕТУЧАЯ МЫШЬ, НЕТОПЫРЬ
ЛЕТУШИМ
ЛЕХА
ЛЕХИ
ЛЕЮМИМ
ЛЖЕМЕССИИ См. ЛЖЕХРИСТЫ
ЛЖЕПРОРОКИ
ЛЖЕХРИСТЫ, ЛЖЕМЕССИИ
ЛИБЕРТИНЦЫ
ЛИВАН
ЛИВИЯ, ЛИВИЙЦЫ, ЛИВИЯНЕ
ЛИВНА
ЛИВНИ
ЛИДДА

ЛИДИЯ, геогр.
ЛИДИЯ, имя
ЛИДИЯНЕ См. ЛУД
ЛИДЯНЕ См. ЛУД
ЛИКАОНИЯ
ЛИКИЙСКИЕ МИРЫ См. МИРЫ ЛИКИЙСКИЕ
ЛИКИЯ
ЛИКХИ
ЛИЛИИ ПОДОБИЕ См. ПОДОБИЕ ЛИЛИИ
ЛИЛИТ
ЛИН
ЛИРА
ЛИСА
ЛИСАНИЙ
ЛИСИЙ
ЛИСИЙ КЛАВДИЙ См. КЛАВДИЙ ЛИСИЙ
ЛИСИМАХ
ЛИСТРА
ЛИТОЕ МОРЕ
ЛИТР См. МИНА (I)
ЛИЦЕМЕРИЕ
ЛИЯ
ЛОАММИ
ЛОБНОЕ МЕСТО
ЛОГ
ЛОГОС
ЛОД, ЛИДДА
ЛОДЕВАР
ЛОДКА
ЛОЗА СОДОМСКАЯ
ЛОЗА, ВИНОГРАДНИК
ЛОИДА
ЛОКОТЬ
ЛОРУХАМА
ЛОТ
ЛОТАН
ЛОТОС
ЛУД, ЛУДИМ, ЛИДЯНЕ, ЛИДИЯНЕ
ЛУЗ
ЛУК
ЛУКА
ЛУКИ ЕВАНГЕЛИЕ
ЛУНА
ЛУХИТ
ЛУЦИЙ
ЛУЧНИКИ
ЛЮБИМЫЙ УЧЕНИК

ЛЮБОВЬ
ЛЮБОСТЯЖАНИЕ См. АЛЧНОСТЬ
ЛЮДИ ВЕЛИКОРОСЛЫЕ См. НЕФИЛИМ
ЛЮТНЯ
ЛЮЦИФЕР
ЛЯГУШКА
МААДАЙ
МААДИЯ
МААЗИЯ
МААЙ
МААЛЕ-АКРАВВИМ
МААРАФ
МААСАЙ
МААСЕЯ
МААФ
МААХА, геогр.
МААХА, имя
МААХИТЯНИН, МАГАХАТИ
МААЦ
МАГОВ НАЧАЛЬНИК См. НАЧАЛЬНИК МАГОВ
МАГАРАЙ
МАГАХАТИ См. МААХИТЯНИН
МАГБИШ
МАГДАЛИНА, МАРИЯ
МАГДАЛИНСКИЕ ПРЕДЕЛЫ (МАГДАЛА)
МАГДИИЛ
МАГДОЛ См. МИГДОЛ
МАГЕР-ШЕЛАЛ-ХАШ-БАЗ
МАГНИФИКАТ
МАГОВ НАЧАЛЬНИК См. НАЧАЛЬНИК МАГОВ
МАГОГ
МАГОР МИССАВИВ
МАГПИАШ
МАДАЙ
МАДИАН, ЗЕМЛЯ МАДИАМСКАЯ, МАДИАНИТЯНИН
МАДМАНА
МАДМАННА
МАДМЕНА
МАДОН
МАИНАН
МАЙОРАН
МАКАЦ
МАКЕД
МАКЕДОНИЯ
МАКЕЛОФ
МАККАВЕЙ, ИУДА
МАККАВЕЙ, СИМОН См. СИМОН МАККАВЕЙ

МАККАВЕЙСКИЕ 1-Я И 2-Я КНИГИ
МАККАВЕЙСКИЕ 3-Я И 4-Я КНИГИ См. АПОКРИФЫ
МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД
МАКТЕШ
МАЛАХИИ ПРОРОКА КНИГА
МАЛАХИЯ
МАЛАЯ АЗИЯ
МАЛЕЛЕИЛ
МАЛКИРАМ
МАЛЛОФИ, МАЛЛОФИЙ
МАЛЛОФИЙ См. МАЛЛОФИ
МАЛЛУХ
МАЛХ
МАЛХАМ
МАЛХИИЛ, ПОКОЛЕНИЕ МАЛХИИЛОВО
МАЛХИЙ См. МАЛХИЯ
МАЛХИСУА См. МЕЛХИСУА
МАЛХИЯ, МАЛХИЙ
МАЛХОМ См. МИЛХОМ
МАЛЬТА
МАММОНА
МАМРЕ, геогр.
МАМРЕ, МАМРИЙ, имя
МАМРИЙ См. МАМРЕ, имя
МАНАИЛ
МАНАССИИ МОЛИТВА См. МОЛИТВА МАНАССИИ
МАНАССИЯ
МАНАХАФ, геогр.
МАНАХАФ, имя
МАНДРАГОРА
МАНЛИЙ, Тит
МАННА
МАНОЙ
МАОН, геогр.
МАОН, имя
МАОНИТЯНЕ См. МЕУНИТЯНЕ
МАОХ
МАРА
МАРАЙОФ См. МЕРАИОФ
МАРАЛА
МАРАНАФА
МАРДОХЕЙ
МАРДУК
МАРЕША, геогр.
МАРЕША, имя
МАРИ
МАРИАМЬ, МЕРОМ

МАРИЯ, МАРИАМЬ
МАРК, Иоанн
МАРКА ЕВАНГЕЛИЕ
МАРКИОНА ЕВАНГЕЛИЕ
МАРОФА
МАРСЕНА
МАРСОВ ХОЛМ
МАРФА
МАСАДА
МАСЛИЧНОЕ ДЕРЕВО
МАСЛО ОЛИВКОВОЕ См. ЕЛЕЙ
МАСОРА, МАСОРЕТЫ
МАСОРЕТЫ См. МАСОРА
МАСРЕКА
МАССА
МАССА И МЕРИВА
МАССИФА, МИЦФА, МИЦФЕ
МАСТИКА, МАСТИКОВОЕ ДЕРЕВО
МАСТЬ, МИРО
МАТАННА
МАТРЕДА, МАТРЕД
МАТРИ, ПЛЕМЯ МАТРИЕВО
МАТТАФАЙ
МАТТАФИЯ (I)
МАТТАФИЯ (II), МАТФАФИЯ, МАТФИФИЯ, МАТТИФИЯ
МАТФАН (I)
МАТФАН (II)
МАТФАНИЯ
МАТФАТ
МАТФАФИЯ См. МАТТАФИЯ (II)
МАТФЕЙ
МАТФЕЯ ЕВАНГЕЛИЕ
МАТФИЙ
МАТФИФИЯ См. МАТТАФИЯ (II)
МАФАФА
МАФНАЙ
МАФУСАЛ (I)
МАФУСАЛ (II)
МАХАВИМ
МАХАЗИОФ
МАХАЛАВ
МАХАЛАФ
МАХАЛАФ ЛЕАННОТ
МАХАЛАФА
МАХАНАИМ
МАХАФ
МАХБАНАЙ

МАХБЕНА
МАХЕР, МАХОР
МАХЕРА
МАХИ
МАХИР (I)
МАХИР (II)
МАХЛА
МАХЛИ, МАХЛИЙ
МАХЛОН
МАХНАДБАЙ
МАХОЛ
МАХПЕЛА
МАЦЦАРОФ
МАШ
МАШАЛ См. МИШАЛ
МЕА, башня См. БАШНЯ МЕА
МЕАРА
МЕБЕЛЬ
МЕБУННАЙ
МЕГЕТАВЕЕЛЬ, МЕГЕТАВЕЛ
МЕГИДДО, МЕГИДДОН
МЕГИДДОН См. МЕГИДДО
МЕГИДДОНСКИЕ ВОДЫ
МЕГИЛЛОТ
МЕГУМАН
МЕД
МЕДАН
МЕДВЕДЬ
МЕДЕВА
МЕДИУМ
МЕДИЦИНА И МЕДИЦИНСКАЯ ПРАКТИКА
МЕДНИК
МЕДНОЕ МОРЕ
МЕДНЫЙ ЗМЕЙ
МЕДЬ
МЕЖА
МЕЗАГАВ
МЕЗУЗА
МЕ-ИАРКОН
МЕЛАТИЯ
МЕЛЕАЙ
МЕЛЕГ, МЕЛЕХ
МЕЛИТ
МЕЛИХУ
МЕЛХИЙ
МЕЛХИСЕДЕК, МЕЛЬХИСЕДЕК
МЕЛХИСУА, МЕЛХИСУЙ, МАЛХИСУА

МЕЛХОЛА
МЕЛЬКОН
МЕЛЬНИЦА, ЖЕРНОВА
МЕЛЬХИСЕДЕК См. МЕЛХИСЕДЕК
МЕМУХАН
МЕМФИВОСФЕЙ
МЕМФИС
МЕНАИМ
МЕНЕ, МЕНЕ, ТЕКЕЛ, УПАРСИН; МЕНЕ, ТЕКЕЛ, УПАРСИН
МЕНЕЛАЙ
МЕНИ
МЕНОВЩИКИ См. ЗАИМОДАВЦЫ
МЕНОРА
МЕНУХА
МЕНУХОТЯНИН См. МАНАХАФ, геогр.
МЕНЯЛА
МЕОННИМ, долина См. ДОЛИНА МЕОННИМ
МЕОННИМ, дуб См. ДУБ МЕОННИМ
МЕОНОФАЙ
МЕРА
МЕРАИОФ, МАРАЙОФ
МЕРАИЯ
МЕРАРИ
МЕРАФАИМ
МЕРЕД
МЕРЕМОФ
МЕРЕС
МЕРЗОСТЬ
МЕРИББААЛ
МЕРИВА
МЕРИВА В КАДЕСЕ
МЕРИЛО, ОТВЕС
МЕРОВА
МЕРОДАХ
МЕРОДАХ ВАЛАДАН, БЕРОДАХ БАЛАДАН
МЕРОЗ
МЕРОМ См. МАРИАМЬ
МЕРОМСКИЕ ВОДЫ
МЕРОНОФ
МЕРРА
МЕРТВЕЦЫ См. РЕФАИМЫ
МЕРТВОЕ МОРЕ
МЕРТВЫЕ, крещение См. КРЕЩЕНИЕ ДЛЯ МЕРТВЫХ
МЕРТВЫЕ, место пребывания См. МЕСТО ПРЕБЫВАНИЯ МЕРТВЫХ
МЕРТВЫХ книга См. КНИГА МЕРТВЫХ
МЕСА, МЕША, имя
МЕСОПОТАМИЯ

МЕССИЯ
МЕСТО ЛОБНОЕ См. ЛОБНОЕ МЕСТО
МЕСТО ПРЕБЫВАНИЯ МЕРТВЫХ
МЕСТЬ КРОВНАЯ См. МСТИТЕЛЬ ЗА КРОВЬ; КРОВНАЯ МЕСТЬ
МЕТАЛЛУРГИЯ
МЕТАЛЛЫ См. МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ
МЕТЛА
МЕУНИМ См. МЕУНИТЯНЕ
МЕУНИТЯНЕ, МЕУНИМ, МАОНИТЯНЕ
МЕФААФ, МОФАФ
МЕФЕГ-ГААМА
МЕХ ДЛЯ ВИНА
МЕХИАЕЛЬ
МЕХИДА
МЕХОЛА
МЕХОНА
МЕЦОВАИ
МЕША
МЕШЕЗАВЕЛ См. МЕШИЗАБЭЛ
МЕШЕЛЕМИЯ
МЕШЕХ
МЕШИЗАБЭЛ, МЕШЕЗАВЕЛ, МЕШИЗАБЕЛ
МЕШИЛЛЕМИФ
МЕШИЛЛЕМОФ
МЕШОВАВ
МЕШУЛЛАМ
МЕШУЛЛЕМЕФ
МИВСАМ
МИВХАР
МИВЦАР
МИГДАЛ-ГАД
МИГДАЛ-ЕЛ
МИГДОЛ, МАГДОЛ
МИГРОН
МИДДИН
МИДИЯ, МИДИЙЦЫ
МИДРАИТЯНИН
МИДРАШ, СКАЗАНИЕ
МИЗА
МИЗГАВ
МИКЛОФ
МИКНЕЙ
МИКТАМ
МИЛАЛАЙ
МИЛИТ
МИЛКА
МИЛЛО

МИЛЛО, дом См. ДОМ МИЛЛО
МИЛОСТЫНЯ
МИЛОСТЬ
МИЛХОМ, МАЛХОМ
МИЛЯ
МИНА (I)
МИНА (II)
МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ
МИНИАМИН
МИНИЙСКИЕ ЦАРСТВА, МИННИ
МИНИФ, МИННИФ
МИННИ См. МИНИЙСКИЕ ЦАРСТВА
МИННИФ См. МИНИФ
МИР (I)
МИР (II)
МИРМА
МИРНЫЙ ПОЦЕЛУЙ См. ПОЦЕЛУЙ
МИРО См. МАСТЬ
МИРТ
МИРЫ ЛИКИЙСКИЕ
МИСАИЛ
МИСАХ
МИСИЯ
МИСРЕФОФ-МАИМ
МИССАВИВ См. МАГОР МИССАВИВ
МИСТЕРИЯ См. ТАЙНА
МИСФАР, МИСФЕРЕФ
МИТИЛИНА
МИФКА
МИФНА
МИФОАР См. РИММОН-МИФОАР
МИФРЕДАТ
МИФЫ О СОТВОРЕНИИ
МИХА (I)
МИХА (II), МИХЕЙ
МИХАИЛ, МИХАИЛЬ
МИХЕЙ, МИХАИЯ
МИХЕЯ ПРОРОКА КНИГА
МИХМАС
МИХМЕФАФ
МИХРИ
МИЦПА, МАССИФА, МИЦФЕ
МИЦРАИМ
МИЦФА См. МАССИФА
МИЦФЕ См. МАССИФА; МИЦПА
МИШАЛ, МАШАЛ
МИШАМ

МИШМА
МИШМАННА
МИШНА
МИШПАТ, источник См. ИСТОЧНИК МИШПАТ
МИЯМИН
МЛАДЕНЦЕВ ИЗБИЕНИЕ См. ИЗБИЕНИЕ МЛАДЕНЦЕВ
МНАСОН
МОАВ, МОАВИТЯНЕ
МОАВИТСКИЙ КАМЕНЬ
МОАВИТЯНЕ См. МОАВ
МОАДИЯ
МОДАД
МОЖЖЕВЕЛЬНИК
МОЗЕР, МОСЕРОФ
МОИСЕЕВО СЕДАЛИЩЕ
МОИСЕЙ
МОИСЕЯ ПЕСНЬ См. ПЕСНЬ МОИСЕЯ
МОЛАДА
МОЛЕХЕФ
МОЛИД
МОЛИТВА
МОЛИТВА ГОСПОДНЯ
МОЛИТВА МАНАССИИ
МОЛНИЯ
МОЛОТ
МОЛОХ
МОЛХИЯ
МОЛЬ
МОНЕТА
МОНЕТЫ
МОНОТЕИЗМ
МОРАСФИТЯНИН, МОРАСФИТИН
МОРЕ
МОРЕ ВЕЛИКОЕ См. ВЕЛИКОЕ МОРЕ
МОРЕ ВОСТОЧНОЕ См. ВОСТОЧНОЕ МОРЕ
МОРЕ ГАЛИЛЕЙСКОЕ См. ГАЛИЛЕЙСКОЕ МОРЕ
МОРЕ КИННЕРЕФСКОЕ См. КИННЕРЕФСКОЕ МОРЕ
МОРЕ КРАСНОЕ См. ЧЕРМНОЕ МОРЕ
МОРЕ ЛИТОЕ См. ЛИТОЕ МОРЕ
МОРЕ МЕДНОЕ См. МЕДНОЕ МОРЕ
МОРЕ МЕРТВОЕ См. МЕРТВОЕ МОРЕ
МОРЕ РАВНИНЫ, МОРЕ ПУСТЫНИ
МОРЕ СОДОМСКОЕ См. СОДОМСКОЕ МОРЕ
МОРЕ СРЕДИЗЕМНОЕ См. СРЕДИЗЕМНОЕ МОРЕ
МОРЕ СТЕКЛЯННОЕ См. СТЕКЛЯННОЕ МОРЕ
МОРЕ ТИВЕРИАДСКОЕ См. ТИВЕРИАДСКОЕ МОРЕ
МОРЕ ТРОСТНИКОВОЕ См. ТРОСТНИКОВОЕ МОРЕ

МОРЕ ХИННЕРЕФ См. ГАЛИЛЕЙСКОЕ МОРЕ
МОРЕ ЧЕРМНОЕ См. ЧЕРМНОЕ МОРЕ
МОРЕ ЭГЕЙСКОЕ См. ЭГЕЙСКОЕ МОРЕ
МОРЕ, дубрава
МОРЕ, холм
МОРЕШЕФ
МОРЕШЕФ-ГЕФ
МОРИА
МОРОВАЯ ЯЗВА
МОРСКОЙ ОРЕЛ
МОРЯ ИСТОЧНИКИ См. ИСТОЧНИКИ МОРЯ
МОСАВЕФ
МОСЕРОФ См. МОЗЕР
МОСОХ
МОТЫГА
МОФАФ См. МЕФААФ
МОЦА, геогр.
МОЦА, имя
МОШКИ
МСТИТЕЛЬ ЗА КРОВЬ
МУДРОСТЬ См. ПРЕМУДРОСТЬ
МУЗЫКА
МУЗЫКАЛЬНЫЕ ИНСТРУМЕНТЫ
МУЗЫКАНТ
МУКА
МУЛ
МУППИМ
МУРАВЕЙ
МУХА
МУЧНИСТАЯ РОСА, РЖАВЧИНА
МУШИ, ПОКОЛЕНИЕ МУШИЕВО
МЫЛО
МЫТАРЬ
МЫШЬ
МЯТА
НА ВОСЬМИСТРУННОМ, НА ЦИТРАХ
НААМ
НААМА См. НОЕМА
НААМАН См. НЕЕМАН
НААМИТЯНИН
НААРА
НААРАЙ
НААРАН
НААРАФ
НААС
НААССОН
НАВ, тж. НОН (НАВИН)

НАВАИОФ, НЕВАИОФ
НАВАЛ
НАВАТ
НАВАТЕИ
НАВАФ
НАВИН См. НАВ
НАВОЗНЫЕ ВОРОТА
НАВОЙ См. КОЛОДА
НАВУЗАЗВАН
НАВУЗАРДАН
НАВУФЕЙ
НАВУХОДОНОСОР
НАГАЛАЛ
НАГАЛИИЛ
НАГГЕЙ
НАГЛОЛ
НАГРАДА
НАГРУДНИК См. НАПЕРСНИК
НАГ-ХАММАДИ РУКОПИСИ См. РУКОПИСИ НАГ-ХАММАДИ
НАДАВ (I), НАВАТ
НАДАВ (II)
НАДЕЖДА
НАДЗИРАТЕЛЬ, ПРИСТАВНИК, НАДСМОТРЩИК
НАДПИСИ
НАДПИСЬ ГАЛЛИОНА См. ГАЛЛИОНА НАДПИСЬ
НАДПИСЬ СИЛОАМСКАЯ См. СИЛОАМСКАЯ НАДПИСЬ
НАДСМОТРЩИК См. НАДЗИРАТЕЛЬ
НАЕМА
НАЗАРЕТ
НАЗОРЕЙ (I)
НАЗОРЕЙ (II)
НАЗОРЕЙ (III)
НАИН
НАКАЗАНИЕ
НАКИДКА
НАКОЛЕННИКИ
НАЛОГ, ПОДАТЬ, ДАНЬ
НАЛОЖНИЦЫ
НАМЕССИЙ
НАМЕСТНИК
НАНЕЯ
НАПЕРСНИК, НАГРУДНИК
НАПИТОК КРЕПКИЙ См. КРЕПКИЙ НАПИТОК
НАРКИСС
НАРОД БОЖИЙ
НАРОД ЗЕМЛИ
НАРОДЫ

НАРОСТ
НАРЦИСС
НАРЫВ
НАСЕКОМОЕ
НАСЛЕДНИК
НАСЛЕДСТВО
НАУМ
НАУМА ПРОРОКА КНИГА
НАФАН
НАФАНАИЛ
НАФАНИЯ См. НЕФАНИЯ
НАФАФ-ДОР
НАФЕК См. НЕФЕГ
НАФИШ
НАФОФ-ДОР
НАФТУХИМ
НАХАМ
НАХАРАЙ
НАХАФ, МАХАФ
НАХБИЙ
НАХМАНИ
НАХОН
НАХОР, геогр.
НАХОР, имя
НАЧАЛА См. СТИХИИ
НАЧАЛЬНИК
НАЧАЛЬНИК АСИЙСКИЙ См. АСИЙСКИЙ НАЧАЛЬНИК
НАЧАЛЬНИК ЕВНУХОВ См. РАБСАРИС
НАЧАЛЬНИК МАГОВ
НАЧАЛЬНИК СИНАГОГИ
НАЧАЛЬНИК ХОРА
НАЧАЛЬСТВА И СИЛЫ
НЕ МОЙ НАРОД
НЕ ПОГУБИ
НЕАПОЛЬ
НЕАРИЯ
НЕБЕСА
НЕБЕСНОЕ ВОИНСТВО См. ВОИНСТВО
НЕБЕСНОЕ ЦАРСТВО См. ЦАРСТВО БОЖЬЕ
НЕБО НОВОЕ См. НОВОЕ НЕБО И НОВАЯ ЗЕМЛЯ
НЕВАИОФ См. НАВАИОФ
НЕВАЙ
НЕВАЛЛАТ
НЕВЕСТА ХРИСТОВА
НЕВЕСТА См. ЖЕНИХ И НЕВЕСТА
НЕВО, божество
НЕВО, геогр.

НЕВО, имя
НЕГЕВ
НЕГИНА, НЕГИНОФ
НЕДАВИЯ
НЕДОСТАТОК
НЕЕМАН, НААМАН
НЕЕМИИ КНИГА
НЕЕМИЯ
НЕИЕЛ
НЕКЕВ
НЕКОДА
НЕКРОМАНТИЯ
НЕМОТА
НЕМУИЛ
НЕНАВИСТЬ
НЕОБРЕЗАНИЕ
НЕПОМИЛОВАННАЯ
НЕПОТРЕБСТВО
НЕПРОСТИТЕЛЬНЫЙ ГРЕХ
НЕР См. НИР
НЕРГАЛ
НЕРГАЛ-ШАРЕЦЕР
НЕРОН
НЕТАИМ
НЕТОПЫРЬ См. ЛЕТУЧАЯ МЫШЬ
НЕТОФАФ, НЕТОФАФА, НЕТОФА, НЕТОФАФИТЯНИН, НЕТОФАФЯНИН
НЕФАНИЯ, НАФАНИЯ
НЕФАН-МЕЛЕХ
НЕФЕГ, НАФЕК
НЕФИЛИМ, ВЕЛИКАНЫ, ЛЮДИ ВЕЛИКОРОСЛЫЕ
НЕФИНЕИ
НЕФИСИМ, НЕФИШСИМ
НЕФТОАХ, источник См. ИСТОЧНИК НЕФТОАХ
НЕФФАЛИМ
НЕФФАЛИМОВА ГОРА
НЕХАО
НЕХЕЛАМИТЯНИН
НЕХИЛОФ
НЕХУМ
НЕХУШТА
НЕХУШТАН
НЕЦИАХ
НЕЦИВ
НЕЧИСТОТА См. ЧИСТОТА И НЕЧИСТОТА
НЕЯ
НИВХАЗ
НИВШАН

НИГЕР
НИКАНОР
НИКОДИМ
НИКОЛАИТЫ
НИКОЛАЙ
НИКОПОЛЬ
НИЛ
НИМРА
НИМРИМ, воды
НИМРОД
НИМФА
НИНЕВИЯ
НИР, НЕР
НИРЕЙ
НИРИЙ
НИРИЯ
НИСАН
НИСРОХ
НИЩЕТА, БЕДНОСТЬ
НИЩИЙ
НО
НОА См. НОЙ
НОАДИЯ
НО-АММОН
НОВА См. НОВАХ, геогр.
НОВАХ, имя
НОВАХ, НОВА, геогр.
НОВАЯ ЗАПОВЕДЬ
НОВАЯ ЗЕМЛЯ См. НОВОЕ НЕБО И НОВАЯ ЗЕМЛЯ
НОВАЯ ТВАРЬ, НОВОЕ ТВОРЕНИЕ
НОВОЕ
НОВОЕ НЕБО И НОВАЯ ЗЕМЛЯ
НОВОЕ ТВОРЕНИЕ См. НОВАЯ ТВАРЬ
НОВОМЕСЯЧИЕ
НОВЫЕ ВОРОТА
НОВЫЙ ЗАВЕТ
НОВЫЙ ИЕРУСАЛИМ
НОВЫЙ ЧЕЛОВЕК
НОГАГ, НОГАХ
НОД
НОЕМА, НААМА
НОЕМИНЬ
НОЖИЧЕК ПИСЦОВЫЙ См. ПИСЦОВЫЙ НОЖИЧЕК
НОЙ, НОА
НОМВА
НОН
НОСИЛКИ

НОФ
НОФА
НОХА
НОЧНОЕ ПРИВИДЕНИЕ
НОЧЬ
НУЗИ, ТАБЛИЧКИ ИЗ НУЗИ
НУМЕРОЛОГИЯ См. ЧИСЛА И НУМЕРОЛОГИЯ
НУМИНИЙ
НЯНЬКА См. КОРМИЛИЦА
О ГОЛУБИЦЕ, БЕЗМОЛВСТВУЮЩЕЙ В УДАЛЕНИИ
ОБЕЗГЛАВЛИВАНИЕ
ОБЕЗЬЯНА
ОБЕЛИСК ЧЕРНЫЙ См. ЧЕРНЫЙ ОБЕЛИСК
ОБЕРЕГ
ОБЕТ
ОБЕЩАНИЕ, ОБЕТОВАНИЕ
ОБЖИГ КИРПИЧА См. КИРПИЧ
ОБЛАЧНЫЙ СТОЛП
ОБЛЫСЕНИЕ
ОБНОВЛЕНИЯ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК ОБНОВЛЕНИЯ
ОБРАЗ БОЖИЙ
ОБРАЗ См. ТИПОЛОГИЯ
ОБРАЗОВАНИЕ
ОБРАЩЕНИЕ
ОБРЕЗАНИЕ
ОБРЕЗАНИЯ ХОЛМ См. ХОЛМ ОБРЕЗАНИЯ
ОБЩЕНИЕ
ОБЩЕСТВО
ОБЩИНЫ УСТАВ См. УСТАВ ОБЩИНЫ; БИБЛИЯ: рукописи и текст Ветхого Завета
ОБЫЧАИ ПОГРЕБАЛЬНЫЕ См. ПОГРЕБАЛЬНЫЕ ОБЫЧАИ
ОБЫЧАИ СВАДЕБНЫЕ См. БРАК
ОВАДИА См. АВДИЙ (II)
ОВАДИЯ См. АВДИЙ (II)
ОВАЛ
ОВЕД См. ОВИД
ОВЕД-ЕДОМ См. АВЕДДАР
ОВЕЧЬИ ВОРОТА
ОВИД, ОВЕД
ОВИЛ
ОВОФ
ОВОЩИ
ОГ
ОГАД
ОГЕЛ
ОГНЕМ КРЕЩЕНИЕ См. КРЕЩЕНИЕ ОГНЕМ
ОГНЕННОЕ ОЗЕРО См. ОЗЕРО ОГНЕННОЕ
ОГНЕННЫЕ ЯЗЫКИ См. ЯЗЫКИ ОГНЕННЫЕ

ОГНЕННЫЙ СТОЛП
ОГНЯ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК ОГНЯ
ОГОЛА
ОГОЛА И ОГОЛИВА
ОГОЛИВА
ОГРАЖДЕНИЕ, ЗАГРАЖДЕНИЕ, ПЕРИЛА, ПАРАПЕТ
ОГУРЕЦ
ОДЕЖДА
ОДЕРЖИМОСТЬ БЕСАМИ
ОДИННАДЦАТЬ
ОДОЛЛАМ, АДОЛЛАМ, ОДОЛЛАМИТЯНИН
ОЗА, УЗА
ОЗЕРО ГЕННИСАРЕТСКОЕ См. ГЕННИСАРЕТСКОЕ ОЗЕРО
ОЗЕРО ОГНЕННОЕ
ОЗИИЛ
ОЗИЯ (I), УЗЗИЙ
ОЗИЯ (II), УЗИЯ, УЗЗИЯ
ОЗНИ, ПОКОЛЕНИЕ ОЗНИЕВО
ОЗЫ ПОРАЖЕНИЕ См. ПОРАЖЕНИЕ ОЗЫ
ОКИНА
ОКРЕСТНОСТИ города См. ГОРОДА ОКРЕСТНОСТИ
ОКС
ОЛДАМА, ОЛДАНА
ОЛЕНЬ
ОЛИВЕМА
ОЛИМПАН
ОЛОФЕРН
ОМАР
ОМЕГА
ОМОВЕНИЕ, ОМЫТИЕ
ОМРИ См. АМВРИЙ
ОМЫТИЕ См. ОМОВЕНИЕ
ОН
ОНАМ
ОНАН
ОНИКС
ОНИСИМ
ОНИСИФОР
ОНИХ
ОНИЯ
ОНО
ОПОЯСКА
ОПРАВДАНИЕ
ОПРЕСНОКИ
ОПУСТОШИТЕЛЬ См. ГУБИТЕЛЬ
ОР, гора
ОР, ХУР, имя

ОРГАН
ОРЕЛ
ОРЕЛ МОРСКОЙ См. МОРСКОЙ ОРЕЛ
ОРЕН
ОРИВ
ОРИВА СКАЛА См. СКАЛА ОРИВА
ОРИОН
ОРНА
ОРОНАИМ См. ХОРОНАИМ
ОРОНТ
ОРУДИЕ ГЕФСКОЕ См. ГЕФСКОЕ ОРУДИЕ
ОРУЖЕЙНОЕ ХРАНИЛИЩЕ См. ХРАНИЛИЩЕ ОРУЖЕЙНОЕ
ОРУЖЕНОСЕЦ
ОРУЖИЕ
ОРФА
ОРФОСИАДА
ОСАДОК, ДРОЖЖИ
ОСАИЯ См. ГОШАИЯ
ОСАННА
ОСВЯЩЕНИЕ
ОСЕЛ
ОСИИ ПРОРОКА КНИГА
ОСИЯ
ОСКВЕРНЕНИЕ
ОСНОВАНИЯ ворота См. ВОРОТА ОСНОВАНИЯ
ОССУАРИЙ
ОСТАТОК
ОТВЕРЖЕННЫЕ
ОТВЕС См. МЕРИЛО
ОТКРОВЕНИЕ
ОТКРОВЕНИЕ ИОАННА БОГОСЛОВА
ОТПУЩЕНИЕ ГРЕХОВ, ОТПУЩЕНИЕ БЕЗЗАКОНИЙ
ОТПУЩЕНИЯ КОЗЕЛ См. КОЗЕЛ ОТПУЩЕНИЯ
ОТРАСЛЬ См. ВЕТВЬ
ОТСТУПНИЧЕСТВО
ОТЦОВСКОЕ ИМУЩЕСТВО
ОФЕЛ
ОФИ
ОФИР, геогр.
ОФИР, имя
ОФНИ (I)
ОФНИ (II)
ОФРА, геогр.
ОФРА, имя
ОХОЗИЯ
ОХОТА
ОХРАН

ОЦЕМ
ОЧИСТИТЕЛЬНАЯ ВОДА См. ВОДА ОЧИСТИТЕЛЬНАЯ
ОЧИЩЕНИЯ ДЕНЬ См. ДЕНЬ ОЧИЩЕНИЯ
ПААРАЙ
ПАВЕЛ, апостол
ПАВЕЛ, СЕРГИЙ См. СЕРГИЙ ПАВЕЛ
ПАГИИЛ
ПАДДАН, ПАДДАН-АРАМ
ПАЛАТОК ДЕЛАНИЕ См. ДЕЛАНИЕ ПАЛАТОК
ПАЛЕСТИНА
ПАЛЕСТРА
ПАЛТИТЯНИН
ПАЛЬМ ГОРОД См. ГОРОД ПАЛЬМ
ПАМФИЛИЯ
ПАМЯТНАЯ КНИГА
ПАМЯТЬ, ВОСПОМИНАНИЕ
ПАПИЙ
ПАПИРУС
ПАПИРУСЫ ЭЛЕФАНТИНСКИЕ См. ЭЛЕФАНТИНСКИЕ ПАПИРУСЫ
ПАРАДОКС
ПАРАКЛЕТ
ПАРАЛИПОМЕНОН 1-Я И 2-Я КНИГИ
ПАРАЛИЧ, ПАРАЛИТИК
ПАРАПЕТ См. ОГРАЖДЕНИЕ
ПАРВАИМ
ПАРМАШФА
ПАРМЕН
ПАРОШ
ПАРУАХ
ПАРУСИЯ
ПАРФИЯ, ПАРФЯНЕ
ПАРФЮМЕР
ПАРФЯНЕ См. ПАРФИЯ
ПАРШАНДАФА
ПАРШИВОСТЬ
ПАСАХ
ПАСЕАХ
ПАСТУХ
ПАСТЫРСКИЕ ПОСЛАНИЯ
ПАСТЫРЬ
ПАСТЫРЬ ЕРМЫ (ГЕРМЫ)
ПАСХА
ПАСХОР См. ПАШХУР
ПАТАРА
ПАТМОС
ПАТРИАРХАЛЬНЫЙ ПЕРИОД
ПАТРОВ

ПАТРОКЛ
ПАТРОС, ПАФРОС
ПАТРУСИМ
ПАУ
ПАФ
ПАФАХИЯ См. ПЕТАХИЯ
ПАФРОС См. ПАТРОС
ПАХАФ-МОАВ
ПАШХУР, ПАСХОР
ПЕВГОВОЕ ДЕРЕВО
ПЕВЕЦ
ПЕДАИЛ
ПЕДАЦУР
ПЕКАРЬ
ПЕЛЕТ, ФЕЛЕТ
ПЕЛЕФ См. ФАЛЕФ
ПЕЛЛА
ПЕЛОНИТЯНИН
ПЕЛУЗИЙ
ПЕНУЕЛ, ФЕНУИЛ
ПЕНУЭЛ, ПЕНУИЛ
ПЕПЕЛ
ПЕРАЦИМ, гора
ПЕРВАЯ КНИГА МАККАВЕЙСКАЯ См. МАККАВЕЙСКИЕ 1-Я И 2-Я КНИГИ
ПЕРВАЯ КНИГА ПАРАЛИПОМЕНОН См. ПАРАЛИПОМЕНОН 1-Я И 2-Я КНИГИ
ПЕРВАЯ КНИГА ЦАРСТВ См. ЦАРСТВ 1-Я И 2-Я КНИГИ
ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ К КОРИНФЯНАМ См. КОРИНФЯНАМ 1-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ К ТИМОФЕЮ См. ТИМОФЕЮ 1-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ См. ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ 1-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ ПЕТРА См. ПЕТРА 1-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕРВОЕ, ВТОРОЕ И ТРЕТЬЕ ПОСЛАНИЯ ИОАННА См. ИОАННА ПОСЛАНИЯ
ПЕРВОРОДНОЕ
ПЕРВОРОДСТВО
ПЕРВОРОЖДЕННЫЙ
ПЕРВОСВЯЩЕННИК
ПЕРВЫЕ ПЛОДЫ См. ПЕРВОРОДНОЕ
ПЕРГАМ
ПЕРГИЯ
ПЕРЕКЛАДИНА
ПЕРЕПИСКА В ДРЕВНОСТИ
ПЕРЕПИСЬ
ПЕРЕС
ПЕРЕЯ
ПЕРИЛА
ПЕРИОД ВТОРОГО ХРАМА
ПЕРИОД МАККАВЕЕВ См. МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД
ПЕРИОД МЕЖДУ ЗАВЕТАМИ

ПЕРИОД ПАТРИАРХАЛЬНЫЙ См. ПАТРИАРХАЛЬНЫЙ ПЕРИОД
ПЕРИОД ПОСЛЕ ИЗГНАНИЯ
ПЕРСЕЙ
ПЕРСИДА
ПЕРСИЯ, ПЕРСЫ
ПЕРСТ, мера длины
ПЕРСЫ См. ПЕРСИЯ
ПЕСНЬ ВОСХОЖДЕНИЯ
ПЕСНЬ ДЕВОРЫ
ПЕСНЬ МОИСЕЯ
ПЕСНЬ О ТРЕХ ОТРОКАХ
ПЕСНЬ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА
ПЕСНЬ ПЛАЧЕВНАЯ См. ПЛАЧЕВНАЯ ПЕСНЬ
ПЕТАХИЯ, ПАФАХИЯ
ПЕТР, апостол
ПЕТРА
ПЕТРА 1-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕТРА 2-Е ПОСЛАНИЕ
ПЕТУХ
ПЕУЛЬФАЙ
ПЕФОР
ПЕХОД
ПЕЧАТИ ЦИЛИНДРИЧЕСКИЕ См. ЦИЛИНДРИЧЕСКИЕ ПЕЧАТИ
ПЕЧАТЬ
ПЕЧАТЬ БОГА, ПЕЧАТЬ ЗВЕРЯ
ПЕЧАТЬ ЗВЕРЯ См. ПЕЧАТЬ БОГА
ПЕЧЕНЬ
ПЕЧНАЯ БАШНЯ См. БАШНЯ ПЕЧНАЯ
ПЕЧЬ
ПИ-ГАХИРОФ
ПИЛАТ, ПОНТИЙ См. ПОНТИЙ ПИЛАТ
ПИЛДАШ
ПИЛТАЙ
ПИЛХА
ПИМ
ПИНОН
ПИР
ПИРАФОН, ПИРАТОН
ПИРОГ С ИЗЮМОМ
ПИРР
ПИСАНИЕ, ПИСАНИЯ
ПИСЕЦ
ПИСИДИЯ
ПИСЦОВЫЙ НОЖИЧЕК
ПИСЬМО
ПИСЬМО ИЕРОГЛИФИЧЕСКОЕ См. ИЕРОГЛИФИЧЕСКОЕ ПИСЬМО
ПИСЬМО РАЗВОДНОЕ См. РАЗВОДНОЕ ПИСЬМО

ПИТАНИЕ
ПИФОМ
ПИФОН
ПИХТА БАЛЬЗАМИЧЕСКАЯ См. БАЛЬЗАМИЧЕСКАЯ ПИХТА
ПИЩА И ЕЕ ЗНАЧЕНИЕ
ПИЩА И ЕЕ ПРИГОТОВЛЕНИЕ
ПИЯВКА
ПЛАТА
ПЛАТАН
ПЛАЧ
ПЛАЧ ИЕРЕМИИ
ПЛАЧА долина См. ДОЛИНА ПЛАЧА
ПЛАЧА дуб См. ДУБ ПЛАЧА
ПЛАЧЕВНАЯ ПЕСНЬ
ПЛЕВЕЛЫ
ПЛЕМЯ ААРОНА, ДОМ ААРОНА
ПЛЕМЯ МАТРИЕВО См. МАТРИ
ПЛЕН
ПЛЕЯДЫ
ПЛОД ДУХА
ПЛОТНИК
ПЛОТНИКОВ долина См. ДОЛИНА ПЛОТНИКОВ
ПЛОТЬ
ПЛОЩАДЬ АППИЕВА См. АППИЕВА ПЛОЩАДЬ
ПЛОЩАДЬ РЫНОЧНАЯ См. РЫНОК
ПОВЯЗКА
ПОГИБЕЛИ ГОРОД См. ГОРОД ПОГИБЕЛИ
ПОГИБЕЛЬ
ПОГРЕБАЛЬНЫЕ ОБЫЧАИ
ПОГРУЖЕНИЕ
ПОДАТЬ См. ДИДРАХМА; НАЛОГ
ПОДБИРАНИЕ ОСТАТКОВ
ПОДКУП См. ВЗЯТКА
ПОДНОЖИЕ
ПОДОБИЕ ЛИЛИИ
ПОДОШВА ФАСГИ См. ФАСГА
ПОДСВЕЧНИК См. СВЕЧА
ПОЗВОНОК
ПОЗДНИЙ ДОЖДЬ См. ДОЖДЬ ПОЗДНИЙ
ПОЗНАНИЯ ДОБРА И ЗЛА ДРЕВО См. ДРЕВО ПОЗНАНИЯ ДОБРА И ЗЛА
ПОКАЯНИЕ
ПОКЛОНЕНИЕ
ПОКОЙ
ПОКОЙ БРАЧНЫЙ См. БРАЧНЫЙ ПОКОЙ
ПОКОЛЕНИЕ АРЕЛИЕВО См. АРЕЛИ
ПОКОЛЕНИЕ АРОДОВО См. АРОД
ПОКОЛЕНИЕ АШБЕЛОВО См. АШБЕЛ

ПОКОЛЕНИЕ ВЕРИИНО
ПОКОЛЕНИЕ ГУНИЕВО
ПОКОЛЕНИЕ ЕЛОНОВО
ПОКОЛЕНИЕ ЗАРИНО
ПОКОЛЕНИЕ ИАХЛЕИЛОВО См. ИАХЛЕИЛ
ПОКОЛЕНИЕ ИАШУВОВО
ПОКОЛЕНИЕ ИЕЗЕРОВО См. ИЕЗЕР
ПОКОЛЕНИЕ ИМНИНО
ПОКОЛЕНИЕ ИШВИНО
ПОКОЛЕНИЕ ЛИВНИЕВО
ПОКОЛЕНИЕ МАЛХИИЛОВО См. МАЛХИИЛ
ПОКОЛЕНИЕ МАХИРОВО
ПОКОЛЕНИЕ МАХЛИЕВО
ПОКОЛЕНИЕ МУШИЕВО См. МУШИ
ПОКОЛЕНИЕ НААМАНОВО
ПОКОЛЕНИЕ НЕМУИЛОВО
ПОКОЛЕНИЕ ОЗНИЕВО См. ОЗНИ
ПОКОЛЕНИЕ САУЛОВО
ПОКОЛЕНИЕ СЕРЕДОВО
ПОКОЛЕНИЕ СИМЕОНОВО
ПОКОЛЕНИЕ ТАХАНОВО
ПОКОЛЕНИЕ ФАЛЛУЕВО См. ФАЛЛУ
ПОКОЛЕНИЕ ФАРЕСОВО
ПОКОЛЕНИЕ ФОЛИНО
ПОКОЛЕНИЕ ФУВИНО
ПОКОЛЕНИЕ ХАГГИЕВО
ПОКОЛЕНИЕ ХАМУЛОВО См. ХАМУЛ
ПОКОЛЕНИЕ ХАНОХОВО
ПОКОЛЕНИЕ ХАРМИЕВО
ПОКОЛЕНИЕ ХЕВЕРОВО
ПОКОЛЕНИЕ ХЕВРОНОВО См. ХЕВРОНЯНЕ
ПОКОЛЕНИЕ ХЕЛЕКОВО См. ХЕЛЕК
ПОКОЛЕНИЕ ХЕФЕРОВО
ПОКОЛЕНИЕ ХУФАМОВО См. ХУФАМ
ПОКОЛЕНИЕ ШЕЛИНО
ПОКОЛЕНИЕ ШЕМИДИНО См. ШЕМИДА
ПОКОЛЕНИЕ ШЕФУФАМОВО См. ШЕФУФАМ
ПОКОЛЕНИЕ ШЕХЕМОВО
ПОКОЛЕНИЕ ШИЛЛЕМОВО См. ШИЛЛЕМ
ПОКОЛЕНИЕ ШИМРОНОВО
ПОКОЛЕНИЕ ШУНИЕВО См. ШУНИ
ПОКОЛЕНИЕ ШУТЕЛИНО
ПОКОЛЕНИЕ ШУХАМОВО См. ШУХАМ
ПОКОЛЕНИЕ ЯМИНОВО
ПОКОЛЕНИЕ ЯХИНОВО
ПОКОРЕНИЕ И РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ
ПОКРЫТИЕ ГОЛОВЫ

ПОЛ, ПОМОСТ
ПОЛБА
ПОЛЕ БЕЛИЛЬНИЧЬЕ См. БЕЛИЛЬНИЧЬЕ ПОЛЕ
ПОЛИКАРП
ПОЛК АВГУСТОВ См. АВГУСТОВ ПОЛК
ПОЛК ИТАЛИЙСКИЙ См. ИТАЛИЙСКИЙ ПОЛК
ПОЛЛУКС
ПОЛНОТА
ПОЛНОТА ВРЕМЕНИ
ПОЛУШКА
ПОЛЧИЩЕ ГОГОВО
ПОЛЫНЬ
ПОМАЗАНИЕ
ПОМАЗАННИК, ПОМАЗАННИКИ
ПОМЕТ ГОЛУБИНЫЙ См. ГОЛУБИНЫЙ ПОМЕТ
ПОМОЛВКА
ПОМОСТ См. ПОЛ
ПОНТ
ПОНТИЙ ПИЛАТ
ПОРАЖЕНИЕ ОЗЫ
ПОРАФА
ПОРТИК, ПРИТВОР
ПОСАЖЕНИЕ НА КОЛ
ПОСВЯЩЕНИЕ
ПОСИДОНИЙ
ПОСЛАНЕЦ См. ВЕСТНИК
ПОСЛАНИЕ ИЕРЕМИИ См. ИЕРЕМИИ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ ИУДЫ См. ИУДЫ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ См. ГАЛАТАМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ЕВРЕЯМ См. ЕВРЕЯМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ЕФЕСЯНАМ См. ЕФЕСЯНАМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К КОЛОССЯНАМ См. КОЛОССЯНАМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ См. РИМЛЯНАМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ТИТУ См. ТИТУ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ФИЛИМОНУ См. ФИЛИМОНУ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ К ФИЛИППИЙЦАМ См. ФИЛИППИЙЦАМ ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЕ КЛИМЕНТА См. КЛИМЕНТА ПОСЛАНИЕ
ПОСЛАНИЯ ИГНАТИЯ См. ИГНАТИЙ И ЕГО ПОСЛАНИЯ
ПОСЛАНИЯ ИОАННА См. ИОАННА ПОСЛАНИЯ
ПОСЛАНИЯ ЛАХИССКИЕ См. ЛАХИССКИЕ ПОСЛАНИЯ
ПОСЛАНИЯ ПАСТЫРСКИЕ См. ПАСТЫРСКИЕ ПОСЛАНИЯ
ПОСЛАНИЯ СОБОРНЫЕ См. СОБОРНЫЕ ПОСЛАНИЯ
ПОСЛАННИК См. ПОСОЛ
ПОСЛЕДНИЕ ДНИ
ПОСЛЕДНИЙ СУД
ПОСЛЕДОВАТЕЛИ ПУТИ
ПОСЛУШАНИЕ

ПОСОЛ, ПОСЛАННИК
ПОСРЕДНИК
ПОСТ
ПОСТОЯНСТВО, УСТОЯНИЕ
ПОТ КРОВАВЫЙ См. КРОВАВЫЙ ПОТ
ПОТИФАР
ПОТИФЕР
ПОТОК В ПУСТЫНЕ, РУЧЕЙ АРАВАХ
ПОТОК ЕГИПЕТСКИЙ
ПОТОК ХОРАФ
ПОТОМСТВО, ВЫВОДОК
ПОТОП
ПОХВАЛЬБА См. ХВАСТОВСТВО
ПОХЕРЕФ-ГАЦЦЕБАЙИМ, ПОХЕРЕФ-ГАЦЕВАИМ, ПОХЕРЕФ-ГАЦЦЕВАЙИМ
ПОХЛЕБКА
ПОХОРОНЫ, ЗАХОРОНЕНИЯ
ПОЦЕЛУЙ, МИРНЫЙ ПОЦЕЛУЙ
ПОЧКИ
ПОЭЗИЯ, библейская
ПОЯВЛЕНИЕ ЗАРИ См. ПРИ ПОЯВЛЕНИИ ЗАРИ
ПОЯС
ПРАВЕДНОГО КНИГА См. ИАШАРА КНИГА
ПРАВЕДНОСТИ УЧИТЕЛЬ См. УЧИТЕЛЬ ПРАВЕДНОСТИ
ПРАВЕДНОСТЬ
ПРАВИТЕЛЬ, ВОЕВОДА
ПРАВОСУДИЕ См. ГРАЖДАНСКОЕ ПРАВО И ПРАВОСУДИЕ
ПРАЗДНИК КУЩЕЙ
ПРАЗДНИК ОБНОВЛЕНИЯ
ПРАЗДНИК ОГНЯ
ПРАЗДНИК СЕДМИЦ
ПРАЗДНИК СОБИРАНИЯ ПЛОДОВ
ПРАЗДНИК ТРУБ
ПРАЗДНИКИ ИЗРАИЛЯ
ПРАЩА
ПРЕДАНИЕ письменное
ПРЕДАНИЕ устное
ПРЕДВЕДЕНИЕ
ПРЕДЕЛЫ ДАЛМАНУФСКИЕ См. ДАЛМАНУФСКИЕ ПРЕДЕЛЫ
ПРЕДЕЛЫ МАГДАЛИНСКИЕ См. МАГДАЛИНСКИЕ ПРЕДЕЛЫ
ПРЕДЗНАМЕНОВАНИЕ
ПРЕДЛОЖЕНИЯ ХЛЕБЫ См. ХЛЕБЫ ПРЕДЛОЖЕНИЯ
ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ
ПРЕДТЕЧА
ПРЕЛОМЛЕНИЕ ХЛЕБА
ПРЕЛЮБОДЕЯНИЕ
ПРЕМУДРОСТИ ИИСУСА, СЫНА СИРАХОВА, КНИГА
ПРЕМУДРОСТИ КНИГИ См. КНИГИ ПРЕМУДРОСТИ

ПРЕМУДРОСТИ СОЛОМОНА КНИГА
ПРЕМУДРОСТЬ, МУДРОСТЬ
ПРЕОБРАЖЕНИЕ ВЕРУЮЩИХ
ПРЕОБРАЖЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ПРЕСВИТЕР
ПРЕСМЫКАЮЩИЕСЯ
ПРЕСТОЛ
ПРЕСТОЛ СУДА
ПРЕСТУПЛЕНИЕ
ПРЕТКНОВЕНИЯ КАМЕНЬ См. КАМЕНЬ ПРЕТКНОВЕНИЯ
ПРЕТОРИЯ
ПРИ ПОЯВЛЕНИИ ЗАРИ
ПРИВИДЕНИЕ НОЧНОЕ См. НОЧНОЕ ПРИВИДЕНИЕ
ПРИВРАТНИКИ
ПРИДАНОЕ
ПРИМИРЕНИЕ
ПРИНОШЕНИЕ ДОБРОВОЛЬНОЕ См. ДОБРОВОЛЬНОЕ ПРИНОШЕНИЕ
ПРИНОШЕНИЕ ХЛЕБНОЕ См. ХЛЕБНОЕ ПРИНОШЕНИЕ
ПРИСКИЛЛА
ПРИСКИЛЛА И АКИЛА
ПРИСТАВНИК См. НАДЗИРАТЕЛЬ
ПРИСУТСТВИЕ БОГА
ПРИСУТСТВИЕ ТЕЛЕСНОЕ ИИСУСА ХРИСТА См. ТЕЛЕСНОЕ ПРИСУТСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ПРИТВОР СОЛОМОНОВ
ПРИТВОР См. АРКА; ПОРТИК
ПРИТЧА
ПРИТЧИ СОЛОМОНОВЫ, КНИГА
ПРИЧЕСКИ И БОРОДЫ
ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА ВТОРОЕ См. ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ПРОВИДЕНИЕ
ПРОЗЕЛИТ
ПРОКАЗА
ПРОКЛЯТИЕ
ПРОКЛЯТИЙ ТЕКСТЫ См. ТЕКСТЫ ПРОКЛЯТИЙ
ПРОКЛЯТИЯ ГОРЬКАЯ ВОДА См. ГОРЬКАЯ ВОДА ПРОКЛЯТИЯ
ПРОКОНСУЛ
ПРОКУРАТОР
ПРОМЕЖУТОЧНОЕ СОСТОЯНИЕ
ПРООБРАЗ См. ТИПОЛОГИЯ
ПРОПАСТЬ
ПРОРИЦАНИЕ
ПРОРИЦАТЕЛЕЙ дуб См. ДУБ ПРОРИЦАТЕЛЕЙ
ПРОРИЦАТЕЛЬ
ПРОРОК, ПРОРОЧИЦА
ПРОРОКОВ СОНМ, ПРОРОКОВ СЫНЫ См. СОНМ ПРОРОКОВ
ПРОРОЧЕСТВО
ПРОРОЧИЦА См. ПРОРОК

ПРОСЛАВЛЕНИЕ
ПРОСЛАВЛЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ПРОСО
ПРОТИВНИК
ПРОТОЕВАНГЕЛИЕ
ПРОТОТИП См. ТИПОЛОГИЯ
ПРОХОР
ПРОЩЕНИЕ
ПРЯДЕНИЕ, ПРЯЛКА
ПРЯМАЯ УЛИЦА
ПСАЛМЫ-ПРОКЛЯТИЯ
ПСАЛОМ 151
ПСАЛТИРЬ
ПТИЦЕЛОВ
ПТИЦЫ
ПТОЛЕМАИДА
ПТОЛЕМЕЕВ ДЕРЖАВА См. ДЕРЖАВА ПТОЛЕМЕЕВ
ПУБЛИЙ
ПУД
ПУЛА См. ФУЛ
ПУНОН
ПУР
ПУРИМ
ПУРПУР
ПУСТЫНИ море См. МОРЕ РАВНИНЫ
ПУСТЫНЯ
ПУТЕОЛ
ПУТЕШЕСТВИЕ
ПУТЬ СУББОТНИЙ См. СУББОТНИЙ ПУТЬ
ПУТЬ (I)
ПУТЬ (II)
ПЯДЕНИЦА
ПЯДЕНЬ
ПЯТИДЕСЯТНИЦА
ПЯТИКНИЖИЕ
ПЯТНИЦА
РААВ, имя
РААВ, чудовище
РААМА
РААМИЯ
РААМСЕС
РАБ БОЖИЙ
РАБ, РАБСТВО
РАБОТА
РАБОТНИК См. СЛУГА
РАБСАК
РАБСАРИС, НАЧАЛЬНИК ЕВНУХОВ

РАБСТВА дом См. ДОМ РАБСТВА
РАБСТВО ВАВИЛОНСКОЕ См. ВАВИЛОНСКОЕ РАБСТВО
РАБСТВО, УЗЫ
РАББА АММОНИТСКАЯ
РАББИ
РАББИФ
РАББУНИ
РАВНИНА СТОЛПА
РАВНИНЫ море См. МОРЕ РАВНИНЫ
РАГАВ
РАГУИЛ, РЕГУИЛ
РАДДАЙ
РАДИОУГЛЕРОДНОЕ ДАТИРОВАНИЕ
РАДОСТЬ
РАДУГА
РАЗВОД
РАЗВОДНОЕ ПИСЬМО
РАЗДЕЛ ТЕРРИТОРИЙ
РАЗИС
РАЗОН
РАЗРЕШАТЬ См. СВЯЗЫВАТЬ И РАЗРЕШАТЬ
РАЙ
РАК
РАКА
РАКИТНИК
РАККАФ
РАКОН
РАМ См. АРАМ (III)
РАМА
РАМА ЮЖНАЯ
РАМАИЯ
РАМАФАИМ-ЦОФИМ
РАМАФЕМ
РАМАФ-ЛЕХИ
РАМАФ-МИЦФА
РАМЗЕС
РАМОФ
РАМОФ ГАЛААДСКИЙ
РАМОФ ЮЖНЫЙ
РАННИЙ ДОЖДЬ См. ДОЖДЬ РАННИЙ
РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ См. ПОКОРЕНИЕ И РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ
РАСПЯТИЕ
РАССИС
РАСТЕНИЯ
РАСТЛЕНИЯ гора См. ГОРА РАСТЛЕНИЯ
РАФА, РЕФАИЯ
РАФАИЛ

РАФАНА
РАФОН
РАФУ
РАХАВА
РАХАЛ
РАХАМ
РАХИЛИ ГРОБ См. ГРОБ РАХИЛИ
РАХИЛЬ
РЕАИЯ
РЕВА
РЕВЕККА
РЕВНОСТИ ИСПЫТАНИЕ См. ИСПЫТАНИЕ РЕВНОСТИ
РЕГЕМ
РЕГЕМ-МЕЛЕХ
РЕГУИЛ
РЕЕЛАЙ
РЕЗЕЦ
РЕКА АРАВИЙСКАЯ См. АРАВИЙСКАЯ РЕКА
РЕКА ЕГИПЕТСКАЯ См. ЕГИПЕТСКАЯ РЕКА
РЕКА ИОРДАН См. ИОРДАН
РЕКЕМ, геогр.
РЕКЕМ, имя
РЕЛИГИЯ
РЕМАЛИЯ
РЕМЕСЛЕННИК
РЕМЕСЛЕННИКОВ долина См. ДОЛИНА РЕМЕСЛЕННИКОВ
РЕМЕФ
РЕММОН, РИММОН
РЕМФАН
РЕСЕН
РЕУМА
РЕФАИЛ
РЕФАИМОВ долина См. ДОЛИНА РЕФАИМОВ
РЕФАИМЫ, МЕРТВЕЦЫ
РЕФАИЯ
РЕФАЙ
РЕФИДИМ
РЕХА
РЕХАВ См. РИХАВ
РЕХАВИТ
РЕХАВИЯ
РЕХОВ, геогр.
РЕХОВ, имя
РЕХОВОФ, РЕХОВОФ-ИР
РЕХОВОФ-ИР
РЕХУМ
РЕЦЕВ, РЕЦЕФ

РЕЦЕФ См. РЕЦЕВ
РЕЦИН
РЕШЕНИЯ долина См. ДОЛИНА РЕШЕНИЯ
РЕШЕТКА См. СЕТКА
РЕШЕФ
РЖАВЧИНА См. МУЧНИСТАЯ РОСА
РИБАЙ
РИВЛА, РИБЛА
РИГИЯ, РЕГИЙ
РИМ
РИМЛЯНАМ ПОСЛАНИЕ
РИММОН, ЕН-РИММОН
РИММОН, скала См. СКАЛА РИММОН
РИММОН-МИФОАР
РИМНОН-ФАРЕЦ
РИННА
РИСА
РИСИЙ
РИССА
РИФАТ
РИФМА
РИХАВ, РЕХАВ
РИЦИЯ
РИЦПА
РОВОАМ
РОГ
РОГ БАРАНИЙ
РОГЛИМ
РОД АВИЕЗЕРОВ См. АВИЕЗЕРОВ РОД
РОД АМРАМА См. АМРАМА РОД
РОД ИЦГАРА См. ИЦГАР
РОД КААФА См. КААФ
РОД ШИМЕЯ См. ШИМЕЯ РОД
РОДА
РОДАНИМ, ДОДАНИМ
РОДОК
РОДОС
РОДОСЛОВНАЯ
РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА
РОДСТВЕННИК
РОЖДЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА ОТ ДЕВЫ
РОЖДЕНИЕ СВЫШЕ
РОЖКОВОЕ ДЕРЕВО
РОЖОН
РОЗЕТТСКИЙ КАМЕНЬ
РОМАМТИ-ЕЗЕР
РОСА

РОСА МУЧНИСТАЯ См. МУЧНИСТАЯ РОСА

РОСТ, РОСТОВЩИК

РОХГА

РОШ

РОЩА

РУВИМ, геогр.

РУВИМ, имя
РУВИМЛЯНИН
РУКА
РУКОПИСИ НАГ-ХАММАДИ
РУКОПОЛОЖЕНИЕ
РУМА
РУТА
РУФ
РУФЬ, имя
РУФЬ, книга
РУХАМА
РЫБАК
РЫБНЫЕ ВОРОТА
РЫНОК, РЫНОЧНАЯ ПЛОЩАДЬ
САВАОФ
САВАХФАНИ
САВЕЙ См. ШЕВА
САВЕЙЦЫ, САВЕЯНЕ
САВЕЯ См. СЕВА
САВЕЯНЕ См. САВЕЙЦЫ
САВЛ См. САУЛ (I) №3
САВТА
САВТЕХ
САВХЕЯНИН
САД ЕДЕМСКИЙ См. ЕДЕМСКИЙ САД
САД ЦАРСКИЙ См. ЦАРСКИЙ САД
САДДУКЕИ
САДОК
САЖЕНЬ
САККУТ
САЛА, ШЕЛА, СИЛОМ
САЛАИЛЬ, САЛАИЛ
САЛАМИН
САЛАФИИЛ, САЛАФИИЛЬ
САЛИМ (I)
САЛИМ (II)
САЛЛАЙ
САЛЛУ
САЛЛУМ См. СЕЛЛУМ
САЛМА, САЛМОН
САЛМАЙ См. ШАМЛАЙ
САЛМАН
САЛМАНАССАР
САЛМОН, геогр.
САЛМОН, имя
САЛМОНА
САЛОМИФ, ШЕЛОМИФ

САЛОМИЯ
САЛПААД
САЛУ
САЛХА
САМАЙ, ШИМЕЙ
САМАРИЯ
САМАРЯНЕ
САМГАР-НЕВО
САМЕГАР
САМЕЙ См. ШЕМАИЯ
САМЛА
САММА, ШИМА
САММУА, САМУС, ШАММУЙ
САМОС
САМОУБИЙСТВО
САМОФРАКИЯ
САМСОН
САМУИЛ
САМУС См. САММУА
САМШИТ
САНАВАЛЛАТ
САНСАНА
САПФИРА
САРА
САРАИЯ См. СЕРАИЯ
САРАМЕЛЬ
САРАНЧА
САРАФ
САРГОН
САРДИС
САРЕПТА
САРЕЦЕР См. ШАРЕЦЕР
САРИД
САРОН
САРРА, САРА
САРСЕХИМ
САРУЯ
САРЫЧ
САТА
САТАНА
САТРАП
САУЛ (I), САВЛ
САУЛ (II)
САФ
САФАЙ См. ШИМЕЙ
САФАН См. ШАФАН (II)
САФАТ, ШАФАТ

САФАТИЯ, ШЕФАТИЯ, СЕФАТИЯ
САФУТ
САХАР
СВАДЕБНЫЕ ОБЫЧАИ См. БРАК
СВЕРЧОК
СВЕТ
СВЕТИЛЬНИК
СВЕЧА, ПОДСВЕЧНИК
СВИДЕТЕЛЬ
СВИДЕТЕЛЬСТВА ЖЕРТВЕННИК См. ЖЕРТВЕННИК СВИДЕТЕЛЬСТВА
СВИНЕЦ
СВИРЕЛЬ
СВИТКИ МЕРТВОГО МОРЯ См.: БИБЛИЯ: рукописи и текст Ветхого Завета; КУМРАН
СВИТОК
СВОБОДА
СВЫШЕ РОЖДЕНИЕ См. РОЖДЕНИЕ СВЫШЕ
СВЯЗЫВАТЬ И РАЗРЕШАТЬ
СВЯЗЬ
СВЯТИЛИЩЕ
СВЯТОЕ-СВЯТЫХ
СВЯТОСТЬ
СВЯТЫЕ
СВЯЩЕННАЯ ВОЙНА См. ВОЙНА СВЯЩЕННАЯ
СВЯЩЕННИКИ И ЛЕВИТЫ
СВЯЩЕННОЕ СОБРАНИЕ
СВЯЩЕНСТВО
СЕВА, САВЕЯ
СЕВАМ
СЕВАРИМ
СЕВЕР, СЕВЕРНАЯ ЗЕМЛЯ
СЕВЕРО-ВОСТОЧНЫЙ ВЕТЕР
СЕВНА
СЕВОИМ, ЦЕВОИМ
СЕГУБ, СЕГУВ
СЕГУВ См. СЕГУБ
СЕДАЛИЩЕ МОИСЕЕВО См. МОИСЕЕВО СЕДАЛИЩЕ
СЕДЕКИЯ
СЕДМИЦ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК СЕДМИЦ
СЕДРАХ, МИСАХ И АВДЕНАГО
СЕИР, геогр.
СЕИР, имя
СЕИРАФ
СЕКАХА
СЕКЕЛАГ, ЦИКЛАГ
СЕКС, СЕКСУАЛЬНОСТЬ
СЕКУНД
СЕЛА, геогр.

СЕЛА, музыкальный термин
СЕЛА-ГАММАХЛЕКОФ
СЕЛАХ, водоем
СЕЛЕВКИЯ
СЕЛЕД
СЕЛЕМИЯ См. ШЕЛЕМИЯ
СЕЛЕНИЯ ИАИРОВЫ
СЕЛЛУМ, ШАЛЛУМ, ШИЛЛЕМ, САЛЛУМ
СЕЛМОН
СЕЛЬСКОЕ ХОЗЯЙСТВО
СЕМАЙ См. ШЕМАИЯ
СЕМАХИЯ
СЕМЕИЯ
СЕМИР, ШЕМЕР
СЕМЬ ПОСЛЕДНИХ ВЫСКАЗЫВАНИЙ ИИСУСА ХРИСТА
СЕМЬЯ См. ЖИЗНЬ И ОТНОШЕНИЯ В СЕМЬЕ
СЕН
СЕНАЯ
СЕНЕ
СЕНИР
СЕННААР
СЕННАХИРИМ, тж. СИНАХЕРИБ
СЕНУЯ
СЕОРИМ
СЕПАРВАИМ
СЕПФОР
СЕПФОРА
СЕРА
СЕРАИЯ, САРАИЯ
СЕРАФИМ
СЕРАХ, САРА
СЕРГИЙ ПАВЕЛ
СЕРДОЛИК, КАРНЕОЛ
СЕРДЦЕ
СЕРЕБРО (SILVER). См. ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ; ДЕНЬГИ; ЗАИМОДАВЦЫ; МОНЕТЫ; МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ
СЕРЕБРЯНИК
СЕРЕД, ПОКОЛЕНИЕ СЕРЕДОВО
СЕРУХ
СЕСАЙ, ШЕШАЙ
СЕСАХ
СЕСТРЫ См. БРАТЬЯ И СЕСТРЫ
СЕТКА, РЕШЕТКА
СЕТЬ
СЕФА
СЕФАР
СЕФАРАД

СЕФАТИЯ См. САФАТИЯ
СЕФУР
СИА
СИББОЛЕТ
СИВА
СИВАН
СИВМА
СИВРАИМ
СИВХАЙ, СОВОХАЙ
СИГОН
СИГОР, геогр.
СИГОР, имя
СИДДИМ, долина См. ДОЛИНА СИДДИМ
СИДОН, геогр.
СИДОН, имя
СИЕНА
СИКОМОРА См. СМОКОВНИЦА
СИЛА, имя
СИЛА, физическая
СИЛЛА
СИЛОАМ, пруд
СИЛОАМСКАЯ БАШНЯ См. БАШНЯ СИЛОАМСКАЯ
СИЛОАМСКАЯ НАДПИСЬ
СИЛОАМСКИЙ ТОННЕЛЬ
СИЛОМ
СИЛОМЛЯНИН, СЫН ШИЛОНА, СЫН ШИЛОНИЯ
СИЛУАН
СИЛЫ См. НАЧАЛЬСТВА И СИЛЫ
СИЛЬНЫЙ
СИМ
СИМЕОН (I)
СИМЕОН (II)
СИМЕОН (III)
СИМИЙ См. ШИМЕЙ
СИМОН
СИМОН ВОЛХВ
СИМОН ЗИЛОТ
СИМОН КАНАНИТ
СИМОН КИРИНЕЯНИН
СИМОН МАККАВЕЙ
СИМФОНИЯ, ВОЛЫНКА
СИН, геогр.
СИН, пустыня
СИНАГОГА
СИНАГОГИ НАЧАЛЬНИК См. НАЧАЛЬНИК СИНАГОГИ
СИНАЙ
СИНЕДРИОН

СИНЕЙ
СИНОПТИЧЕСКИЕ ЕВАНГЕЛИЯ
СИНТИХИЯ
СИОН
СИОНА ДЩЕРЬ См. ДЩЕРЬ СИОНА
СИР
СИРАКУЗЫ
СИРИОН
СИРИЯ, СИРИЙЦЫ
СИРИЯНЕ ДАМАССКИЕ См. АРАМ ДАМАССКИЙ
СИРОТА
СИРОФИНИКИЯ
СИРТ
СИСАРА, СИСРА
СИСМАЙ
СИСРА См. СИСАРА
СИСТЕМА МЕР И ВЕСОВ
СИСТР
СИСТРЫ См. КАСТАНЬЕТЫ
СИТНА
СИТТИМ, геогр.
СИТТИМ, дерево
СИФ
СИФРИ
СИХАРЬ
СИХЕМ, геогр.
СИХЕМ, ШЕХЕМ, имя
СИХЕМСКАЯ БАШНЯ См. БАШНЯ СИХЕМСКАЯ
СИХОР, ШИХОР
СКАЗАНИЕ См. МИДРАШ
СКАЛА ОРИВА
СКАЛА РИММОН
СКЕВА
СКИНИЯ
СКИПЕТР
СКИФОВ город См. ГОРОД СКИФОВ
СКОРБНОЕ СУЩЕСТВО
СКОРБЬ (I), ПЕЧАЛЬ, ОГОРЧЕНИЕ, ГОРЕ
СКОРБЬ (II)
СКОТ
СЛАВА
СЛЕДСТВИЕ См. СУД И СЛЕДСТВИЕ
СЛЕПЕНЬ
СЛЕПОТА
СЛИВА КОЛЮЧАЯ
СЛОВО ИИСУСА
СЛОВО, СЛОВО БОЖЬЕ

СЛОНОВАЯ КОСТЬ
СЛУГА, РАБОТНИК, РАБ
СЛУЖАНКА
СМЕРТЬ
СМЕРТЬ ВТОРАЯ См. ВТОРАЯ СМЕРТЬ
СМЕХ
СМЕШАННЫЙ БРАК
СМИРЕНИЕ
СМИРНА, геогр.
СМИРНА, смола
СМОКОВНИЦА, СИКОМОРА
СМОЛА ЗЕМЛЯНАЯ
СМОЛЯНЫЕ ЯМЫ
СМОТРОВЫЕ ВОРОТА, тж. ВОРОТА ПЕРЕПИСИ, ВОРОТА ПЕРЕКЛИЧЕК
СНОВИДЕНИЯ
СОБИРАНИЯ ПЛОДОВ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК СОБИРАНИЯ ПЛОДОВ
СОБЛАЗН См. КАМЕНЬ ПРЕТКНОВЕНИЯ; ПРЕСТУПЛЕНИЕ
СОБОР ИЕРУСАЛИМСКИЙ См. ИЕРУСАЛИМСКИЙ СОБОР
СОБОРНЫЕ ПОСЛАНИЯ, КАФОЛИЧЕСКИЕ ПОСЛАНИЯ
СОБРАНИЕ СВЯЩЕННОЕ См. СВЯЩЕННОЕ СОБРАНИЕ
СОБРАНИЕ ЦЕРКОВНОЕ См. ЦЕРКОВНОЕ СОБРАНИЕ
СОБРАНИЯ гора См. ГОРА СООБЩЕСТВА
СОВА, СУВА, ЦОБА, ЦОВАН
СОВАВ, ШОВАВ
СОВАК
СОВЕСТЬ
СОВЕТ ИЕРУСАЛИМСКИЙ См. ИЕРУСАЛИМСКИЙ СОБОР
СОВЕТНИК
СОВИ
СОВОХАЙ См. СИВХАЙ
СОДИ
СОДОМ И ГОМОРРА
СОДОМСКАЯ ЛОЗА См. ЛОЗА СОДОМСКАЯ
СОДОМСКОЕ МОРЕ
СОЗВЕЗДИЕ
СОКО
СОКОЛ
СОКХОФ
СОЛАМ
СОЛЕНАЯ ДОЛИНА, СОЛЯНАЯ ДОЛИНА
СОЛИ ГОРОД См. ГОРОД СОЛИ
СОЛИ ЗАВЕТ См. ЗАВЕТ СОЛИ
СОЛНЕЧНЫЕ ЧАСЫ
СОЛНЦА ГОРОД См. ГОРОД СОЛНЦА
СОЛНЦЕ
СОЛОМА
СОЛОМОН

СОЛОМОНА ВОДОЕМЫ См. ВОДОЕМЫ СОЛОМОНА
СОЛОМОНОВ ПРИТВОР См. ПРИТВОР СОЛОМОНОВ
СОЛЯНАЯ долина См. СОЛЕНАЯ ДОЛИНА
СОЛЯНКА
СОН
СОНАМ См. СУНЕМ
СОНМ ПРОРОКОВ, СЫНЫ ПРОРОКОВ
СООБЩЕСТВА гора См. ГОРА СООБЩЕСТВА
СОРГО
СОРЕК, долина
СОСИПАТР (I)
СОСИПАТР (II)
СОСТОЯНИЕ ПРОМЕЖУТОЧНОЕ См. ПРОМЕЖУТОЧНОЕ СОСТОЯНИЕ
СОСТРАДАНИЕ
СОСТРАТ
СОСУД, БУШЕЛЬ, ЕФА
СОСФЕН
СОТАЙ
СОТВОРЕНИЕ
СОТНИ БАШНЯ См. БАШНЯ СОТНИ
СОТНИК
СОФАР
СОФЕРЕФ
СОФОНИИ ПРОРОКА КНИГА
СОФОНИЯ, ЦЕФАНИЯ
СОХО, имя
СОХО, СОКХОФ, СОКО, геогр.
СОШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА В АД
СОЮЗ
СПАСЕНИЕ
СПАСИТЕЛЬ
СРЕДИЗЕМНОЕ МОРЕ
СТАДИЯ
СТАКТИ
СТАН ДАНОВ
СТАРЕЙШИНА
СТАРЫЕ ВОРОТА
СТАТИР
СТАХИЙ
СТЕЗЯ См. ПУТЬ (I)
СТЕКЛО
СТЕКЛЯННОЕ МОРЕ
СТЕНА ШИРОКАЯ См. ШИРОКАЯ СТЕНА
СТЕПЬ, ПУСТЫНЯ
СТЕФАН (I)
СТЕФАН (II)
СТИРАКС

СТИХИИ, НАЧАЛА
СТО МОНЕТ См. КЕСИТА
СТОИЦИЗМ, СТОИКИ
СТОЛ ДЛЯ ХЛЕБОВ ПРЕДЛОЖЕНИЯ
СТОЛП ДАВИДОВ
СТОЛП ОГНЕННЫЙ И ОБЛАЧНЫЙ
СТОЛПА дуб См. ДУБ СТОЛПА
СТОЛПА равнина См. РАВНИНА СТОЛПА
СТОРОЖ См. СТРАЖ
СТОРОЖЕВАЯ БАШНЯ
СТРАДАНИЕ
СТРАЖ, СТОРОЖ
СТРАЖА
СТРАЖИ ДВОР См. ДВОР СТРАЖИ
СТРАНА ГАДАРИНСКАЯ См. ГАДАРА
СТРАНА ИЕРАХМЕЕЛА, ГОРОДА ИЕРАХМЕЕЛЬСКИЕ
СТРАННОПРИИМСТВО
СТРАСТИ
СТРАХ
СТРОЕНИЕ
СТУПА
СУАЛЬ
СУАХ
СУББОТА
СУББОТНИЙ ГОД
СУББОТНИЙ ПУТЬ
СУББОТНИЙ ХОД
СУВА См. СОВА
СУД
СУД И СЛЕДСТВИЕ
СУД ПОСЛЕДНИЙ См. ПОСЛЕДНИЙ СУД
СУДА долина См. ДОЛИНА СУДА
СУДЕЙ КНИГА
СУДИЛИЩЕ, ПРЕТОРИЯ
СУДЬЯ
СУЕТА
СУЗЫ
СУККОТ-БЕНОФ
СУКХИТЫ
СУЛАМИТА
СУМА
СУНАМИТЯНИН
СУНЕМ, СОНАМ
СУР, ворота
СУР, геогр.
СУСА, ШЕВА
СУСАКИМ, ШЕШОНК

СУСАННА
СУСАНЦЫ
СУСИЙ
СУФ
СУФА
СУХАЙЦЫ
СУЧОК
СУЩЕСТВО СКОРБНОЕ См. СКОРБНОЕ СУЩЕСТВО
СЫН БОЖИЙ
СЫН ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ
СЫН ШИЛОНА См. СИЛОМЛЯНИН
СЫН ШИЛОНИЯ См. СИЛОМЛЯНИН
СЫНОВ СВЕТА И СЫНОВ ТЬМЫ ВОЙНА См. ВОЙНА СЫНОВ СВЕТА И СЫНОВ ТЬМЫ
СЫНЫ ВОСТОКА
СЫНЫ ГИРСОНОВЫ См. ГИРСОН (II)
СЫНЫ ГРОМОВЫ
СЫНЫ ДАНОВЫ
СЫНЫ ЕДЕНА
СЫНЫ И ДОЧЕРИ БОГА
СЫНЫ КОРЕЕВЫ
СЫНЫ МАНАССИИ
СЫР
ТАБАФА
ТАББАОФ
ТАБЕЕЛ, ТАВЕИЛ
ТАБЛИЧКИ ИЗ НУЗИ См. НУЗИ
ТАБЛИЧКИ ИЗ ЭБЛЫ
ТАВЕИЛ См. ТАБЕЕЛ
ТАВЕРА
ТАВИФА
ТАВКЕГАФ
ТАВРИМОН
ТАЙНА БЕЗЗАКОНИЯ
ТАЙНА, МИСТЕРИЯ
ТАЙНИКИ ЮГА
ТАЛАНТ (I)
ТАЛАНТ (II)
ТАЛИФА-КУМИ
ТАЛМОН
ТАЛМУД
ТАМАРА
ТАМАРИСК
ТАМБУРИН
ТАММУЗ См. ФАММУЗ
ТАНЕЦ
ТАННАИМ
ТАНХУМЕФ

ТАППУАХ, геогр.
ТАППУАХ, имя
ТАРАН
ТАРАХ
ТАРГУМ
ТАРПЕЛЕИ
ТАРС
ТАРТАК
ТАРТАН
ТАТИАН
ТАФАФЬ
ТАФНА, ТАФНИС
ТАХАВ, ТАХАФ, ФАХАФ
ТАХАМАНИ
ТАХАН, ФАХАН
ТАХАФ
ТАХАШ
ТАХПЕНЕСА
ТАХТИМ-ХОДШИ
ТАЦИТ, Корнелий
ТВАРЬ НОВАЯ См. НОВАЯ ТВАРЬ
ТВЕРДЬ
ТВОРЕНИЕ НОВОЕ См. НОВАЯ ТВАРЬ
ТЕАТР
ТЕБЕФ
ТЕВАЛИЯ
ТЕВАХ
ТЕВЕЦ
ТЕКЕЛ
ТЕКСТ ЗАПАДНЫЙ См. ЗАПАДНЫЙ ТЕКСТ
ТЕКСТЫ ПРОКЛЯТИЙ
ТЕЛ-АВИВ
ТЕЛАИМ
ТЕЛЕМ, геогр.
ТЕЛЕМ, имя
ТЕЛЕСНОЕ ПРИСУТСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА
ТЕЛЕЦ ЗОЛОТОЙ См. ЗОЛОТОЙ ТЕЛЕЦ
ТЕЛЕЦ См. ВОЛ
ТЕЛ-МЕЛАХ, ТЕЛМЕЛАХ
ТЕЛО
ТЕЛО ХРИСТОВО
ТЕЛ-ХАРША, ТЕЛХАРША
ТЕЛЬ
ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ
ТЕМНИЧНЫЕ ВОРОТА
ТЕОКРАТИЯ
ТЕОФАНИЯ

ТЕРАФИМ
ТЕРЕВИНФ
ТЕРНОВНИК
ТЕРПЕНИЕ
ТЕРРИТОРИЙ РАЗДЕЛ См. РАЗДЕЛ ТЕРРИТОРИЙ
ТЕРТИЙ
ТЕРТУЛЛ
ТЕТРАГРАММАТОН
ТЕТРАРХ См. ЧЕТВЕРТОВЛАСТНИК
ТЕХИННА
ТИБЕРИЙ
ТИВЕРИАДА
ТИВЕРИАДСКОЕ МОРЕ
ТИВХАВА, БЕФА
ТИГР, река
ТИКВА, ФИКВА
ТИМЕЙ
ТИМОН
ТИМОФЕЙ
ТИМОФЕЮ 1-Е ПОСЛАНИЕ
ТИМОФЕЮ 2-Е ПОСЛАНИЕ
ТИМПАН
ТИПОЛОГИЯ
ТИПСАХ
ТИР
ТИРАННА УЧИЛИЩЕ См. УЧИЛИЩЕ ТИРАННА
ТИРГАК
ТИРЕЙЦЫ
ТИРШАФА
ТИТ
ТИТ ИУСТ
ТИТУ ПОСЛАНИЕ
ТИХИК
ТИШРЕЙ
ТКАНЬ И ПРОИЗВОДСТВО ТКАНИ
ТМИН
ТОАХ
ТОВ
ТОВ-АДОНИЯ
ТОВИТ
ТОВИТА КНИГА
ТОВИЯ
ТОЛКОВАТЕЛЬ
ТОННЕЛЬ СИЛОАМСКИЙ См. СИЛОАМСКИЙ ТОННЕЛЬ
ТОПОР См. БОЕВОЙ ТОПОР
ТОРА
ТОФЕЛ

ТОФЕТ
ТОХУ
ТОЧИЛО
ТРАВА
ТРАВЫ ГОРЬКИЕ См. ГОРЬКИЕ ТРАВЫ
ТРАНСИОРДАНИЯ
ТРАХОНИТ, ТРАХОН, ТРАХОНИТИДА
ТРЕТЬЕ ПОСЛАНИЕ ИОАННА См. ИОАННА ПОСЛАНИЯ
ТРЕТЬЯ ЕГЛА См. ТРЕТЬЯ ЭГЛА
ТРЕТЬЯ И ЧЕТВЕРТАЯ КНИГИ МАККАВЕЙСКИЕ См. АПОКРИФЫ
ТРЕТЬЯ КНИГА ЕЗДРЫ См. ЕЗДРЫ 3-Я КНИГА
ТРЕТЬЯ КНИГА ЦАРСТВ См. ЦАРСТВ 3-Я И 4-Я КНИГИ
ТРЕТЬЯ ЭГЛА, ТРЕТЬЯ ЕГЛА
ТРИ ГОСТИНИЦЫ
ТРИУМФАЛЬНЫЙ ВЪЕЗД В ИЕРУСАЛИМ См. ИИСУС ХРИСТОС (ПОСЛЕДНИЕ ДНИ)
ТРИФЕНА
ТРИФОСА
ТРИХОТОМИЯ
ТРОАДА
ТРОГИЛЛИЙ
ТРОИЦА
ТРОСТНИК
ТРОСТНИК БЛАГОВОННЫЙ , ТРОСТЬ БЛАГОВОННАЯ. См. АИР
ТРОСТНИКОВОЕ МОРЕ
ТРОФИМ
ТРУБ ПРАЗДНИК См. ПРАЗДНИК ТРУБ
ТУБАЛ См. ФУВАЛ
ТУВАЛКАИН
ТУММИМ См. УРИМ И ТУММИМ
ТУННЕЛЬ ЕЗЕКИИ См. СИЛОАМ
ТУТОВОЕ ДЕРЕВО, ШЕЛКОВИЦА
ТУШКАНЧИК
ТЫКВА
ТЫСЯЧЕЛЕТНЕЕ ЦАРСТВО
ТЫСЯЧЕНАЧАЛЬНИК
ТЬМА
УБЕЖИЩЕ
УБОР ГОЛОВНОЙ См. ГОЛОВНОЙ УБОР
УВЕРЕННОСТЬ
УВЕЩЕВАНИЕ
УГАРИТ
УГЛА глава См. ГЛАВА УГЛА
УГОЛОВНЫЙ ЗАКОН И НАКАЗАНИЕ
УГОЛЬ
УГОЛЬНЫЕ ВОРОТА
УДАВЛЕНИНА, УДУШЕНИЕ
УДЕЛ

УДОД
УДУШЕНИЕ См. УДАВЛЕНИНА
УЕЛ
УЗА См. ОЗА; УЗЗА
УЗАЙ
УЗАЛ, геогр.
УЗАЛ, имя
УЗЗА, УЗА, ОЗА
УЗЗЕН-ШЕЕРА
УЗЗИЕЛ См. УЗИИЛ
УЗЗИИЛ См. УЗИИЛ
УЗЗИЙ См. ОЗИЯ (I)
УЗЗИЯ
УЗИИЛ, ОЗИИЛ, УЗЗИЕЛ, УЗЗИИЛ
УЗИЯ См. ОЗИЯ (II)
УЗЫ См. РАБСТВО
УКАЛ
УКРЕПЛЕНИЕ См. КРЕПОСТЬ
УКРОП
УЛАЙ
УЛАМ
УЛИЦА ПРЯМАЯ См. ПРЯМАЯ УЛИЦА
УЛЛА
УМ
УМЕЛЕЦ См. ИСКУСНИК
УМИЛОСТИВЛЕНИЕ
УММА
УМЫВАЛЬНИК
УННИЙ
УПАРСИН, ПЕРЕС
УПОДОБЛЕНИЕ ИИСУСУ ХРИСТУ
УПРАВИТЕЛЬ
УПРАВЛЯЮЩИЙ
УР
УРА
УРБАН
УРИИЛ
УРИЙ
УРИМ И ТУММИМ
УРИЯ
УРОЖАЙ
УСТАВ ОБЩИНЫ
УСТОЯНИЕ См. ПОСТОЯНСТВО
УСЫНОВЛЕНИЕ
УТЕШИТЕЛЬ
УТРЕННЯЯ ЗВЕЗДА
УТРОБА См. ВНУТРЕННОСТИ

УФАЗ
УФАЙ
УЦ, геогр.
УЦ, имя
УЧЕНИЕ
УЧЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА
УЧЕНИК
УЧЕНИК ЛЮБИМЫЙ См. ЛЮБИМЫЙ УЧЕНИК
УЧИЛИЩЕ ТИРАННА
УЧИЛИЩЕ, ГИМНАСИЙ
УЧИТЕЛЬ
УЧИТЕЛЬ ПРАВЕДНОСТИ
ФААНАФ-СИЛОМ
ФААНАХ
ФААРЕЯ, ФАРЕЙ
ФАВОР, геогр.
ФАВОР, гора
ФАВОРСКАЯ ДУБРАВА См. ДУБРАВА ФАВОРСКАЯ
ФАДДЕЙ, апостол
ФАДМОР
ФАДОН
ФАЙЮМ
ФАКЕЙ
ФАКИЯ
ФАЛАЛ
ФАЛАССАР
ФАЛЕК
ФАЛЕФ, ПЕЛЕФ
ФАЛЛУ, ФАЛЛУЙ, ПОКОЛЕНИЕ ФАЛЛУЕВО
ФАЛМАЙ
ФАЛТИИЛ
ФАЛТИЙ
ФАЛТИЯ См. ФЕЛАТИЯ
ФАМАРЬ
ФАМАХ
ФАММУЗ, ТАММУЗ
ФАМНА, ФИМНА, ФЕМАН
ФАМНАФ-САРАИ
ФАМНИЙ
ФАНУИЛ
ФАРА, геогр.
ФАРА, имя
ФАРАЛА
ФАРАН
ФАРАОН
ФАРАОН ВАФРИЙ, ФАРАОН АПРИЙ
ФАРАОН НЕХАО, ФАРАОН НЕХО

ФАРАОНОВА ДОЧЬ См. ДОЧЬ ФАРАОНОВА
ФАРЕЙ См. ФААРЕЯ
ФАРЕС, ПОКОЛЕНИЕ ФАРЕСОВО
ФАРИСЕИ
ФАРНАК
ФАРРА (I), ФАРА
ФАРРА (II)
ФАРСИС, геогр.
ФАРСИС, имя
ФАРФАР
ФАСГА, гора
ФАСДАМИМ
ФАСИРОН
ФАФНАЙ
ФАХАН См. ТАХАН
ФАХАФ См. ТАХАВ
ФЕВДА
ФЕГЛАФФЕЛЛАСАР, ТИГЛАТПАЛАСАР
ФЕГОР, бог
ФЕГОР, геогр.
ФЕДАИЯ
ФЕКОЯ
ФЕЛАИЯ
ФЕЛАЛИЯ
ФЕЛАТИЯ, ФАЛТИЯ
ФЕЛАХ
ФЕЛЕТ См. ПЕЛЕТ
ФЕЛЕФЕИ
ФЕЛИКС, Антоний
ФЕМА, геогр.
ФЕМА, имя
ФЕМАН См. ФАМНА
ФЕМАН, геогр.
ФЕМАН, имя
ФЕННАНА
ФЕНУИЛ См. ПЕНУЕЛ
ФЕОФИЛ
ФЕРЕЗЕИ
ФЕРИДА
ФЕРУДА
ФЕСВИТЯНЕ См. ФИСВА
ФЕССАЛОНИКИ
ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ 1-Е ПОСЛАНИЕ
ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ 2-Е ПОСЛАНИЕ
ФЕСТ, Порций
ФИАТИРА
ФИВА

ФИВЫ
ФИГЕЛЛ
ФИДАЛ
ФИКВА См. ТИКВА
ФИЛАДЕЛЬФИЯ
ФИЛАКТЕРИЙ, ХРАНИЛИЩЕ
ФИЛИМОН
ФИЛИМОНУ ПОСЛАНИЕ
ФИЛИН
ФИЛИПП
ФИЛИППИЙЦАМ ПОСЛАНИЕ
ФИЛИППЫ
ФИЛИСТИЯ, ФИЛИСТИМЛЯНЕ
ФИЛИТ
ФИЛОЛОГ
ФИЛОМЕТОР
ФИЛОН
ФИЛОН АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ
ФИЛОСОФИЯ
ФИМИАМ См. ЛАДАН
ФИМНА, ФАМНА, ФИМНАФА
ФИМНАФА
ФИМНАФЯНИН
ФИМНИ
ФИНЕЕС
ФИНИК, геогр.
ФИНИК, плод
ФИНИКИЯ, ФИНИКИЙЦЫ
ФИНИКОВАЯ ПАЛЬМА См. ФИНИК
ФИРАМ
ФИРАС
ФИРИЯ
ФИРХАНА
ФИРЦА, геогр.
ФИРЦА, имя
ФИСВА, ФЕСВИТЯНЕ
ФИСОН
ФИСПА
ФИХОЛ
ФИЦИЯНИН
ФЛАВИЙ ИОСИФ См. ИОСИФ ФЛАВИЙ
ФЛЕГОНТ
ФЛЕЙТА
ФОГАРМА
ФОЙ
ФОКЕН
ФОЛА

ФОЛАД
ФОМА, апостол
ФОРТУНАТ
ФОРУМ
ФРИГИЯ
ФУА
ФУВА
ФУВАЛ, ТУБАЛ
ФУЛ, ПУЛА
ФУНТ См. МИНА (I)
ФУРА
ФУТ, геогр.
ФУТ, имя
ФУТИИЛ
ФУТИЯНЕ
ХАБАЙЯ
ХАББОН
ХАВИЛА, геогр.
ХАВИЛА, имя
ХАВОР
ХАВРИЙ
ХАГАВ
ХАГАВА
ХАГГИ
ХАГГИЯ
ХАДАД, ГАДАД, ГАДАР, АДЕР
ХАДАША
ХАДИД
ХАДЛАЙ
ХАДРАХ
ХАЗАИЯ
ХАЗВА
ХАЗИИЛ
ХАЗО
ХАКУФА
ХАЛАК, гора
ХАЛАХ
ХАЛВАН
ХАЛДЕЯ, ХАЛДЕИ
ХАЛЕВ
ХАЛЕВ-ЕФРАФА
ХАЛЕВИТ
ХАЛИ
ХАЛКОЛ
ХАЛЛЕЛ
ХАЛНЕ
ХАЛОН См. ХОЛОН

ХАЛФИЙ
ХАЛХУЛ
ХАЛЦЕДОН
ХАМ
ХАМАФ, геогр.
ХАМАФ, имя
ХАМАФЕИ
ХАМЕЛЕОН
ХАММОН
ХАММУИЛ
ХАММУРАПИ ЗАКОН См. ЗАКОН ХАММУРАПИ
ХАМОС
ХАМОФ-ДОР
ХАМУЛ, ПОКОЛЕНИЕ ХАМУЛОВО
ХАМУТАЛЬ
ХАНААН, ХАНАНЕЙ
ХАНАН, АНАН
ХАНАНЕЙ См. ХАНААН
ХАНАНЕЙСКИЕ БОЖЕСТВА И РЕЛИГИЯ
ХАНАНЕЛА БАШНЯ См. БАШНЯ ХАНАНЭЛА
ХАНАНИ См. АНАНИЙ
ХАНАНИЙ См. АНАНИЙ; ХАНАНИЯ
ХАНАНИЯ, ХАНАНИЙ, АНАНИЯ
ХАНАНЭЛА БАШНЯ См. БАШНЯ ХАНАНЭЛА
ХАНЕ
ХАНЕС
ХАННАФОН
ХАННИИЛ
ХАНОХ
ХАНУН См. АННОН
ХАОС, воды
ХАРАДА
ХАРАК
ХАРАН См. АРАН (III)
ХАРАШИМ
ХАРБОНА
ХАРГАЯ
ХАРГОЛ См. ЖУК
ХАРЕФ
ХАРИМ
ХАРИФ
ХАРИФИЯНИН
ХАРМИ, ХАРМИЙ
ХАРМИЙ
ХАРМОН
ХАРНЕФЕР
ХАРОД

ХАРОДИТЯНИН
ХАРОШЕФ-ГОИМ
ХАРРАН
ХАРУМАФ
ХАРУЦ
ХАРХАС
ХАРХУР
ХАРША
ХАРШИФ, ворота
ХАСАДИЯ
ХАСИД
ХАСМОНЕИ
ХАСРА
ХАСУФА
ХАСФОН
ХАТИТА
ХАТИФА
ХАТТИЛ
ХАТТУШ
ХАФАРАИМ
ХАФАРСАЛАМА
ХАФАФ
ХАФЕНАФА
ХАХМОНИ
ХАЦАР-ГАДДА
ХАЦАРМАВЕФ, ХАЦАРМАВЕТ
ХАЦАР-СУСА, ХАЦАРСУСИМ
ХАЦАР-ШУАЛ, ХАЦАРШУАЛ
ХАЦАЦОН-ФАМАР
ХАШАВИЯ
ХАШАВНА
ХАШАВНИЯ
ХАШБАДДАНА
ХАШМОНА
ХАШУВ, ХАШШУВ
ХАШУВА
ХАШУМ
ХАШШУВ См. ХАШУВ
ХВАЛА
ХВАСТОВСТВО, ВЕЛИЧАНИЕ, ПОХВАЛЬБА
ХЕВЕР
ХЕВРОН, геогр.
ХЕВРОН, имя
ХЕВРОНЯНЕ, ПОКОЛЕНИЕ ХЕВРОНОВО
ХЕГЛАМ
ХЕЗИВ
ХЕЗИОН

ХЕЗИР
ХЕЛ
ХЕЛА
ХЕЛАЛ
ХЕЛБОН
ХЕЛВА
ХЕЛДАЙ
ХЕЛЕВ
ХЕЛЕД
ХЕЛЕК, ПОКОЛЕНИЕ ХЕЛЕКОВО
ХЕЛЕМ См. ГЕЛЕМ
ХЕЛЕФ
ХЕЛЕФЕИ См. КЕРЕТИ
ХЕЛЕХ
ХЕЛЕЦ См. ХЕРЕЦ
ХЕЛКАФ
ХЕЛКАФ-ХАЦЦУРИМ
ХЕЛКИЯ
ХЕЛЛЕОНСКАЯ ЗЕМЛЯ См. ЗЕМЛЯ ХЕЛЛЕОНСКАЯ
ХЕЛОН
ХЕЛУВ
ХЕЛУВАЙ
ХЕМАРИМ
ХЕМДАН
ХЕН
ХЕНААНА
ХЕНАДАД
ХЕНАНИ
ХЕНАНИЯ
ХЕННА См. ЛАВСОНИЯ БЕЛАЯ
ХЕРАН
ХЕРЕЙ
ХЕРЕС
ХЕРЕСА ВОЗВЫШЕННОСТЬ См. ВОЗВЫШЕННОСТЬ ХЕРЕСА
ХЕРЕТ
ХЕРЕЦ, ХЕЛЕЦ
ХЕРЕШ
ХЕРУБ, ХЕРУВ
ХЕРУВ-АДДОН См. АДДОН
ХЕРУВИМ
ХЕСЕД
ХЕТ
ХЕТЛОН
ХЕТТЕИ, ХЕТТЫ
ХЕТТУРА
ХЕТТЫ См. ХЕТТЕИ
ХЕФЕР, геогр.

ХЕФЕР, имя
ХЕФЦИБА
ХЕЦРАЙ, ХЕЦРОЙ
ХЕЦРОЙ См. ХЕЦРАЙ
ХЕЦРОН, геогр.
ХЕЦРОН, ЕСРОМ, имя
ХЕШМОН
ХИГГАЙОН
ХИДДЕКЕЛЬ
ХИДОН
ХИЗКИЙ
ХИЛЕАВ
ХИЛЕН
ХИЛЕОН
ХИЛМАД
ХИМАМ См. ГЕРУФ-КИМГАМ
ХИМАРЕИ См. ХАМАФЕИ
ХИНИКС
ХИННЕРЕФ, КИННЕРОФ, ХИННАРОФ
ХИОС
ХИРА
ХИРАМ
ХИРАМ-АВИЙ
ХИФЛИС
ХИЩНЫЕ ПТИЦЫ, ОРЕЛ
ХЛЕБ
ХЛЕБА преломление См. ПРЕЛОМЛЕНИЕ ХЛЕБА
ХЛЕБНОЕ ПРИНОШЕНИЕ
ХЛЕБЫ ПРЕДЛОЖЕНИЯ
ХЛОПОК
ХЛОЯ
ХОВА (I)
ХОВА (II)
ХОВАВ
ХОВАИЯ
ХОВАР
ХОГЛА
ХОД СУББОТНИЙ См. СУББОТНИЙ ХОД
ХОДАТАЙ, ПОСРЕДНИК, ЗАСТУПНИК, УТЕШИТЕЛЬ
ХОДАТАЙСТВО ИИСУСА ХРИСТА
ХОДЕША
ХОЗАЙ
ХОЗЕВА
ХОЛА
ХОЛМ БОЖИЙ
ХОЛМ ОБРЕЗАНИЯ
ХОЛОН, ХАЛОН

ХОМЕР
ХОНАНИЯ
ХОРА НАЧАЛЬНИК См. НАЧАЛЬНИК ХОРА
ХОР-АГИДГАД
ХОРАЗИН
ХОРАФ, поток См. ПОТОК ХОРАФ
ХОРАШАН
ХОРЕМ
ХОРЕШ, леса
ХОРИ
ХОРИВ, гора
ХОРМА
ХОРОНАИМ, ОРОНАИМ
ХОРОНИТ
ХОРОШИЕ ПРИСТАНИ
ХОРРЕЯНЕ
ХОСА
ХОССА
ХОФАМ
ХРАМ
ХРАМ ЮПИТЕРА ОЛИМПИЙСКОГО
ХРАМА ЗАВЕСА См. ЗАВЕСА ХРАМА
ХРАНИЛИЩЕ ОРУЖЕЙНОЕ
ХРАНИЛИЩЕ См. ФИЛАКТЕРИЙ
ХРИЗОЛИТ
ХРИЗОПРАЗ
ХРИСТИАНИН
ХРИСТОВ ДЕНЬ См. ДЕНЬ ХРИСТОВ
ХРИСТОВА НЕВЕСТА См. НЕВЕСТА ХРИСТОВА
ХРИСТОВО ТЕЛО См. ТЕЛО ХРИСТОВО
ХРИСТОЛОГИЯ
ХРИСТОС
ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Ветхий Завет
ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Новый Завет
ХУБ
ХУЗА
ХУККОК
ХУКОК
ХУЛ
ХУЛА
ХУМТА
ХУППИМ, ХУПИМ
ХУР См. ОР, имя, №2
ХУРАЙ
ХУРАМ
ХУРИЙ
ХУРРИТЫ

ХУС
ХУСАРСАФЕМ
ХУСИЙ (I)
ХУСИЙ (II), ХУСИЯ
ХУФАМ, ПОКОЛЕНИЕ ХУФАМОВО
ХУШ (I), ХУС
ХУШ (II), ХУШАТЯНИН
ХУШАЙ
ХУШАМ
ХУШАТЯНИН См. ХУШ (II)
ХУШИМ, ХУШИМА
ХУШИМА См. ХУШИМ
ЦААНА
ЦААННИМ
ЦАИР
ЦАЛАФ
ЦАЛМОН
ЦАНАННИМ
ЦАПЛЯ
ЦАРЕДА, ЦЕРЕДА
ЦАРЕРА
ЦАРИЦА
ЦАРСКАЯ ДОЛИНА См. ДОЛИНА ШАВЕ
ЦАРСКАЯ ДОРОГА
ЦАРСКИЙ ВОДОЕМ
ЦАРСКИЙ САД
ЦАРСТВ 1-Я И 2-Я КНИГИ
ЦАРСТВ 3-Я И 4-Я КНИГИ
ЦАРСТВА КЛЮЧИ См. КЛЮЧИ ЦАРСТВА
ЦАРСТВА МИНИЙСКИЕ См. МИНИЙСКИЕ ЦАРСТВА
ЦАРСТВО БОЖЬЕ, ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ
ЦАРСТВО ТЫСЯЧЕЛЕТНЕЕ См. ТЫСЯЧЕЛЕТНЕЕ ЦАРСТВО
ЦАРТАН
ЦАРЬ
ЦАФНАФ-ПАНЕАХ
ЦАФОН
ЦВЕТ
ЦЕВЕОН См. ЦИВЕОН
ЦЕВНИЦА
ЦЕВОИМ, СЕВОИМ
ЦЕДАД
ЦЕЗАРЬ АВГУСТ См. АВГУСТ ЦЕЗАРЬ
ЦЕЛА
ЦЕЛЕК
ЦЕЛЦАХ
ЦЕМАРАИМ
ЦЕМАРЕЙ

ЦЕНАН
ЦЕР
ЦЕРЕДА
ЦЕРЕФ
ЦЕРЕФ-ШАХАР
ЦЕРИ
ЦЕРКОВНОЕ СОБРАНИЕ
ЦЕРКОВЬ
ЦЕРОН
ЦЕРУА
ЦЕФАНИЯ См. СОФОНИЯ
ЦЕФАТА
ЦЕФАФ
ЦЕФО
ЦЕФОН См. ЦИФИОН
ЦИВЕОН, ЦЕВЕОН
ЦИВИЯ
ЦИВЬЯ
ЦИГОР
ЦИДДИМ
ЦИКЛАГ См. СЕКЕЛАГ
ЦИЛИНДР КИРА
ЦИЛИНДРИЧЕСКИЕ ПЕЧАТИ
ЦИЛЛА
ЦИЛФАЙ, ЦИЛЛЬФАЙ
ЦИН, СИН, пустыня
ЦИТРА См. НА ВОСЬМИСТРУННОМ
ЦИФИОН, ЦЕФОН
ЦИФРОН
ЦИХА
ЦИЦ, возвышенность
ЦОАН
ЦОАР
ЦОБА См. СОВА
ЦОВАН См. СОВА
ЦОВЕВ
ЦОРА, ЦОРЯНЕ
ЦОРЯНЕ
ЦОФАЙ
ЦОФАХ
ЦОФИМ
ЦОХАР
ЦУАР
ЦУР
ЦУРИИЛ
ЦУРИШАДДАЙ
ЦУФ, геогр.

ЦУФ, имя
ЧАЙКА
ЧАРОДЕЙСТВО
ЧАСЫ СОЛНЕЧНЫЕ См. СОЛНЕЧНЫЕ ЧАСЫ
ЧАХЛОСТЬ
ЧАША
ЧАША БЛАГОСЛОВЕНИЯ
ЧЕЛОВЕК
ЧЕЛОВЕК ВНЕШНИЙ См. ВНЕШНИЙ ЧЕЛОВЕК
ЧЕЛОВЕК ВНУТРЕННИЙ См. ВНУТРЕННИЙ ЧЕЛОВЕК
ЧЕЛОВЕК ГРЕХА
ЧЕЛОВЕК ДУШЕВНЫЙ См. ДУШЕВНЫЙ ЧЕЛОВЕК
ЧЕЛОВЕК, ветхий и новый
ЧЕЛОВЕКА ГРЕХОПАДЕНИЕ См. ГРЕХОПАДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА
ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ ДУХ См. ДУХ ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ
ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ СЫН См. СЫН ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ
ЧЕРВЬ
ЧЕРЕПОК
ЧЕРМНОЕ МОРЕ, КРАСНОЕ МОРЕ
ЧЕРНОЕ ДЕРЕВО
ЧЕРНУХА
ЧЕРНЫЙ ОБЕЛИСК
ЧЕРТА См. ИОТА
ЧЕСНОК
ЧЕСТЬ
ЧЕТВЕРТАЯ КНИГА ЦАРСТВ См. ЦАРСТВ 3-Я И 4-Я КНИГИ
ЧЕТВЕРТОВЛАСТНИК, ТЕТРАРХ
ЧЕЧЕВИЦА
ЧИБИС
ЧИСЛА И НУМЕРОЛОГИЯ
ЧИСЛА, КНИГА
ЧИСТИЛИЩЕ
ЧИСТОТА И НЕЧИСТОТА, законы
ЧРЕСЛА
ЧУДО
ЧУЖЕСТРАНЕЦ См. ВАРВАР
ШААЗГАЗ
ШААЛАВВИН, ШААЛВИМ, ШААЛБИМ
ШААЛИМ
ШААРАИМ, ШААРИМ
ШААФ
ШАВЕ, долина См. ДОЛИНА ШАВЕ
ШАВЕ-КИРИАФАИМ
ШАВФАЙ, ШАВТАЙ
ШАГ, мера
ШАГАЦИМА
ШАГЕ См. ШАМА (II)

ШАКАЛ
ШАКАЛА ИСТОЧНИК См. ИСТОЧНИК ШАКАЛА
ШАЛАШ, КУЩА, ШАТЕР
ШАЛЕФ
ШАЛИША
ШАЛЛЕХЕТ, ворота
ШАЛЛУМ См. СЕЛЛУМ
ШАЛФЕЙ
ШАМА (I)
ШАМА (II), ШАГЕ
ШАМГУФ
ШАМИР, геогр.
ШАМИР, имя
ШАМЛАЙ, САЛМАЙ
ШАММА (I)
ШАММА (II), САММА, ШАМА
ШАММАЙ
ШАММУЙ См. САММУА
ШАМШЕРАЙ
ШАРАЙ
ШАРАР
ШАРЕЦЕР, САРЕЦЕР
ШАРОН, САРОН
ШАРОНЯНИН
ШАРУХЕН
ШАТЕР См. ШАЛАШ
ШАФАН (I)
ШАФАН (II), САФАН
ШАФАТ См. САФАТ
ШАФЕР, гора
ШАФИР
ШАХИЯ
ШАШАЙ
ШАШАК
ШЕАЛ
ШЕАРИЯ
ШЕАР-ЯСУВ
ШЕВА, геогр.
ШЕВА, САВЕЙ, имя
ШЕВАНИЯ
ШЕВАТ
ШЕВЕР
ШЕВУИЛ, ШУВАИЛ
ШЕГАРАИМ
ШЕДЕУР
ШЕЕРА
ШЕЛА См. САЛА

ШЕЛЕМИЯ, ШЕЛЕМИЯГУ, СЕЛЕМИЯ
ШЕЛЕШ
ШЕЛИХИМ
ШЕЛК
ШЕЛКОВИЦА См. ТУТОВОЕ ДЕРЕВО
ШЕЛОМИФ, ШЕЛОМОФ
ШЕЛОМИЯ
ШЕЛОМОФ См. ШЕЛОМИФ
ШЕЛУМИИЛ
ШЕМА, имя
ШЕМА, ШЕВА, геогр.
ШЕМАИЯ, ШЕМАЯ, САМЕЙ, СЕМАЙ, СЕМЕЙ
ШЕМАРИЯ
ШЕМАЯ
ШЕМЕВЕР
ШЕМЕР
ШЕМИДА, ПОКОЛЕНИЕ ШЕМИДИНО
ШЕМИРАМОФ
ШЕНАЦАР
ШЕОЛ
ШЕРЕВИЯ
ШЕРЕШ
ШЕРСТЬ, ВОЛНА
ШЕСТИКНИЖИЕ
ШЕСТЬСОТ ШЕСТЬДЕСЯТ ШЕСТЬ
ШЕФАМ (I)
ШЕФАМ (II)
ШЕФАР
ШЕФАР-БОЗНАЙ
ШЕФАТИЯ
ШЕФЕЛА
ШЕФО
ШЕФУФАМ
ШЕФУФАН
ШЕХАНИЯ
ШЕХАРИЯ
ШЕХЕМ См. СИХЕМ, имя
ШЕХИНА
ШЕШАЙ См. СЕСАЙ
ШЕШАН
ШЕШБАЦАР
ШИББОЛЕТ
ШИВА
ШИЗА
ШИКАРОН
ШИЛЛЕМ, ПОКОЛЕНИЕ ШИЛЛЕМОВО
ШИЛОНА СЫН См. СИЛОМЛЯНИН

ШИЛОНИЯ СЫН См. СИЛОМЛЯНИН
ШИЛША
ШИМА См. САММА
ШИМЕАМ
ШИМЕАФА, ШИМЕАТА
ШИМЕЕЦ
ШИМЕЙ, СЕМЕЙ, САФАЙ, ШИМИЙ, СИМИЙ
ШИМЕЯ РОД
ШИМИЙ См. ШИМЕЙ
ШИМРАФ
ШИМРИ
ШИМРИЙ, ШИМРИ
ШИМРИФА
ШИМРОН, геогр.
ШИМРОН, имя
ШИМРОН-МЕРОН
ШИМШАЙ
ШИНАВ
ШИОН
ШИПОВНИК
ШИРОКАЯ СТЕНА
ШИТРАЙ
ШИФИЙ
ШИФМОФ
ШИФРА
ШИФТАН
ШИХОР См. СИХОР
ШИХОР-ЛИВНАФ
ШМА
ШОА
ШОВАВ См. СОВАВ
ШОВАЙ
ШОВАЛ
ШОВЕК
ШОГАМ
ШОМЕРА, ШОМЕР
ШОФАР
ШОШАН, ШОШАННИМ, ШОШАННИМ-ЭДУФ
ШУА (I)
ШУА (II), ШУЯ
ШУАЛ
ШУАХ
ШУВАИЛ
ШУМАФАНЕ
ШУМЕР, ШУМЕРЫ
ШУНИ, ПОКОЛЕНИЕ ШУНИЕВО
ШУПИМ

ШУТЕЛА, ШУТЕЛАХ
ШУХА
ШУХАМ, ПОКОЛЕНИЕ ШУХАМОВО
ШУШАН-ЭДУФ
ШУЯ См. ШУА (II)
ЩЕЛОК
ЩИТ КРУГЛЫЙ См. КРУГЛЫЙ ЩИТ
ЩИТ См. ОРУЖЕНОСЕЦ; ОРУЖИЕ
ЭБЛА, таблички См. ТАБЛИЧКИ ИЗ ЭБЛЫ
ЭВАЛ, ЕВАЛ
ЭВРОКЛИДОН
ЭГЕЙСКОЕ МОРЕ
ЭГЛА, АГЛАЯ
ЭГЛА, третья См. ТРЕТЬЯ ЭГЛА
ЭГЛАИМ См. ЕГЛАИМ; ЕГЛАЙМ
ЭДИКТ КЛАВДИЯ
ЭДУФ
ЭКЗОРЦИЗМ, ЭКЗОРЦИСТ
ЭЛ
ЭЛА, ИЛА
ЭЛАСА, ЕЛЕАСА
ЭЛ-ВЕФИЛЬ
ЭЛЕФАНТИНСКИЕ ПАПИРУСЫ
ЭЛИОН
ЭЛЛИНИЗМ
ЭЛНАФАН См. ЕЛНАФАН
ЭЛОАХ
ЭЛОХИМ
ЭЛ-ФАРАН
ЭЛЬ ШАДДАЙ
ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ См. ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ
ЭЛЬЕГОЕНАЙ
ЭЛЬ-ЭЛИОН
ЭЛЬ-ЭЛОХЕ-ИСРАЭЛЬ
ЭМИМЫ, ЕМИМЫ
ЭН-ГАДДИ См. ЕН-ГЕДИ
ЭНУМА ЭЛИШ
ЭОН
ЭПИКУРЕЙЦЫ
ЭПИЛЕПСИЯ, ЭПИЛЕПТИК
ЭПОС О ГИЛЬГАМЕШЕ
ЭРЕХ
ЭСОРА
ЭСХАТОЛОГИЯ
ЭТНАРХ
ЭФИОПИЯ
ЭХИ

ЭЦБОН, ЕЦБОН
ЭЦЕР См. ЕЗЕР
ЭШБАН, ЕШБАН
ЭШКОЛ
ЮБИЛЕЙНЫЙ ГОД
ЮГА ТАЙНИКИ См. ТАЙНИКИ ЮГА
ЮЖНАЯ РАМА См. РАМА ЮЖНАЯ
ЮЖНЫЙ РАМОФ См. РАМОФ ЮЖНЫЙ
ЮЛИЙ
ЮЛИЯ
ЮНИЯ
ЮПИТЕР
ЮПИТЕРА ОЛИМПИЙСКОГО ХРАМ См. ХРАМ ЮПИТЕРА ОЛИМПИЙСКОГО
ЮТТА, ЮТА
ЮХАЛ
Я ЕСМЬ
ЯАЦА См. ИААЦА
ЯБЛОКО, ЯБЛОНЯ
ЯВАН См. ИАВАН
ЯВЛЕНИЯ ИИСУСА ХРИСТА
ЯГАРЕ-ОРГИМ
ЯГОДА
ЯЗВА, КАЗНЬ
ЯЗЫК АРАМЕЙСКИЙ См. АРАМЕЙСКИЙ ЯЗЫК
ЯЗЫК ГРЕЧЕСКИЙ См. ГРЕЧЕСКИЙ ЯЗЫК
ЯЗЫК ЕВРЕЙСКИЙ См. ЕВРЕЙСКИЙ ЯЗЫК
ЯЗЫК ЛАТИНСКИЙ См. ЛАТИНСКИЙ ЯЗЫК
ЯЗЫКИ ОГНЕННЫЕ
ЯЗЫКОВ ДАР См. ДАР ЯЗЫКОВ
ЯЗЫЧНИКИ
ЯЗЫЧНИКОВ ДВОР См. ДВОР ЯЗЫЧНИКОВ
ЯКОРЬ
ЯМА
ЯМИН См. ИАМИН
ЯМЫ СМОЛЯНЫЕ См. СМОЛЯНЫЕ ЯМЫ
ЯНТАРЬ
ЯРМО, ИГО
ЯСЕНЬ
ЯСЛИ
ЯСПИС
ЯТБА
ЯФА, ИОППИЯ
ЯФИЙ, ИАФИА
ЯФФА См. ЯФА
ЯХАЗИИЛ См. ИАХАЗИИЛ
ЯХВЕ
ЯХЗЕИЯ

ЯХИН См. ИАХИН

ЯХОНТ

ЯЧМЕНЬ

ЯШЕН

ЯЩЕРИЦА, ЛЕТАА

СОЗДАТЕЛИ СЛОВАРЯ

В создание этого труда внесли вклад многие авторы, писавшие статьи, а также редактировавшие и пересматривавшие их. Так как статей очень много и в процессе подготовки словаря к изданию над ними работало большое количество авторов, невозможно поставить под каждой статьей какое-то одно имя. Было бы несправедливо кого-то указать, а кого-то — нет. Поэтому ниже мы перечисляем всех, кто принимал участие в работе над словарем.

Мы молимся о том, чтобы эта книга помогла вам в изучении Слова Божьего и чтобы благодаря этому изучению вы смогли глубже оценить богодухновенное Писание.

Филип У. Камфорт, доктор философии
Уолтер Э. Элуэлл, доктор философии

Главные редакторы

Филип У. Камфорт
Уолтер Э. Элуэлл

Выпускающий редактор

Джереми П. Тейлор

Авторы

Х. Дуглас Бакуолтер
Клэренс Б. Басс
Барри Бейцель
У. Уилсон Бентон-мл.
Джилберт Билейзикян
Э. М. Блейклок
Джордж Блэйкенбэйкер
Джеральд Л. Борчерт
Кеннет Дж. Брайер
Мэнфред Т. Брауч
Джеймс Ф. Бэбкок
Джерард Ван Гронинген
Уиллем Э. Ван Джемерен
Дэвид Э. Ван Рекен
Марша Веджнер
Моррис Э. Вейджелт
Гордон Дж. Венхем
Ховард Ф. Вос

Мартен Х. Вудстра
Херберт М. Вулф
Луис Голдберг
Роберт Гулич
Джеймс Д. Дж. Данн
Карл Э. Девриз
Пол Э. Девриз
Брюс Э. Демарест
Джеймс Ч. Деянг
Эдгар Ч. Джеймс
Уэсли Д. Джериг
Джекоб Джоз
Рэймонд Б. Диллард
Дж. Д. Дуглас
Питер Х. Дэвидс
Роберг Д. Калвер
Филип У. Камфорт
Пол Кауфман
Уильям Найджел Керр
Дональд Кинни
Юджин Ф. Клаг
Роджер Дуглас Конгдон
Марк Т. Коппенджер
Дэвид Корнелл
Джон Крэнделл
Джордж Э. Кэннон
Роберт У. Лайон
Уильям Сэнфорд Ласор
Уильям Лейн
Ф. Дуэйн Линдси
Джордж Э. Лэдд
У. Роберт Майерс
Пол К. Мак-Алистер
Ли Мак-Дональд
Джим Мак-Кленехен
Томас Э. Мак-Комиски
Дж. Гордон Мак-Конвилл
Уэйн О. Мак-Криди
Роберт Х. Маунс
Дуглас Дж. Миллер
У. Хэрольд Мэер
Джеймс Л. Мэйсон
Джеральд Л. Мэттингли

Роджер Никол
Марк Р. Нортон
Роберт Л. Олден
Грант Осборн
Джон Пайайппо
Джон Пайпер
Дэниэл Партнер
Ральф Э. Пауэл
Хэйзел У. Перкин
Джеймс Д. Пирс
Гарри Поллит
Остин Х. Поттс
Джо Прочаска
Р. К. Мак-Грегор Райт
Артур Руппрехт
Роберт Л. Рэймонд
Энсон Ф. Рэйни
Бернард Л. Рэмм
Джон У. Сайдер
Э. Селандер
Мойзес Сильва
Джек Б. Скотт
Дж. Джулиус Скотт-мл.
Элмер Б. Смик
Ральф Л. Смит
Элберт Дж. Смит
Клайн Р. Снодграсс
Роберт Х. Стайн
Уильям С. Сэйлер
Стюарт Д. Сэкс
Стивен С. Тейлор
Джордж Эллен Тернер
Уильям Б. Толар
Джон Артур Томпсон
Дж. Дж. С. С. Томпсон
Уильям Тревис
Р. Э. О. Уайт
Уильям Уайт-мл
Дэвид У. Уид
Майкл Уилкок
Джон П. Уильямс
Фред М. Уильямс III
Р. Минтон Уинтер

Лудер Дж. Уитлок-мл.
Виктор Л. Уолтер
Брюс К. Уолтке
Х. К. Фаррел
Пол Ф. Фейлер
Чарльз Л. Фейнберг
Дэвид Э. Филдс
Харви Э. Финли
Джон Фишер
Френсис Фоулкс
Дэвид К. Хаттер
Пол Хельм
Хэрольд У. Хенер
Карл Уэйн Хенсли
Джинни Херн
Уолтер Херн
Эндрю Э. Хилл
Д. Л. Холл
Э. Маргарет Хоув
Филип Эджкам Хьюз
Ф. Б. Хьюи-мл.
Джеймс М. Хьюстон
Дж. Гордон Хэррис
Р. К. Хэррисон
Дж. Нокс Чемблин
Норман Шепард
Х. Лаверн Шейфер
Дж. Дж. Эдвардс
Уоллес Элкорн
Л. Ч. Эллен
Рональд Эллен
Джон Эллиотт
Уолтер Э. Элуэлл
Уоррен Ч. Янг
Рональд Ф. Янгблад

Кроме того, в подготовке английского издания принимали участие: Peachtree Editorial and Proofreading Service, Stanford Creative Service.

УОЛТЕР ЭЛУЭЛЛ

преподает Библию и богословие в Уитонском колледже с 1975 г. Окончил Тюбингенский университет, Германия, и Чикагский университет, в которых занимался исследованием Нового Завета и раннехристианской истории. Получил докторскую степень в Нью-Колледже

Эдинбургского университета, Шотландия. Доктор Элуэлл специализируется на изучении Евангелий.

ФИЛИП КАМФОРТ

работает главным редактором библейской справочной литературы в издательстве «Тиндейл» с 1984 г. Преподавал Новый Завет в Уитонском колледже с 1986 по 1995 год и в Епископальной семинарии «Тринити» с 1996 по 2000 год. Получил докторскую степень в Южно-африканском университете. Доктор Камфорт — автор многих исследований, посвященных древним текстам и переводам Нового Завета.

ПРЕДИСЛОВИЕ

При подготовке этого труда к изданию авторы прежде всего хотели предоставить в распоряжение читателей исчерпывающий по полноте библейский словарь.

В Большой библейский словарь вошли практически все личные имена, географические названия и термины, встречающиеся в Библии, в том числе из второканонических книг (в общей сложности более 5800 статей).

Содержится информация о жизни и обычаях разных народов, а также развернутые статьи о животных, растениях, музыкальных инструментах, одежде и по многим другим темам, связанным с повседневной жизнью библейских времен.

Включены обширные статьи, посвященные всем каноническим книгам Библии, а также второканоническим, апокрифическим и псевдоэпиграфическим книгам, важным библейским понятиям, переводам, рукописям и канону Писания.

Достаточно широко представлена библейская терминология богословского характера. Детально рассматриваются такие ключевые понятия, как искупление, оправдание, святость, праведность, и многие другие; даются пояснения в отношении фраз, вызывающих трудности для понимания («грех к смерти» и т. п.).

Переводы Библии

Авторы старались не только осветить наибольшее количество вопросов, но и включить в словарь максимальное число терминов, поэтому при подготовке английского издания они обращались, помимо Нового живого перевода Библии (NLT), принятого за основной в данном словаре, и к другим переводам (Переводу короля Иакова, Пересмотренному стандартному переводу и т. д.; термины из этих переводов, которые отсутствуют в NLT, в подзаголовках статей помечены звездочкой).

Перекрестные ссылки

В словаре используются два типа перекрестных ссылок: ссылки «*См.*» указывают на статьи, содержащие информацию, необходимую для исчерпывающего освещения рассматриваемой темы, а ссылки «*См. тж.*» указывают на статьи, содержащие информацию, которая позволяет более широко охватить рассматриваемую тему, но не является существенно необходимой.

Карты

Для лучшего ознакомления с географией в словарь включены около девяноста карт внутри статей и цветная вклейка с картами. Качество отображения карт, включенных в электронную версию Словаря, существенно зависит от возможностей устройства, на котором его читают.

Материал из других изданий

При подготовке словаря привлекался в адаптированном виде материал из других

публикаций издательства «Тиндейл», в частности, из книг «Происхождение Библии» и «Кто есть кто в истории христианства». В ряде случаев редактор Филип Камфорт использовал также свои предыдущие труды: «Новый полный комментарий к Библии» («Новый Завет»), «Я есмь путь», «Открывая Евангелие от Иоанна» (авторство совместно с У. Хаули), «Полный путеводитель по переводам Библии», «Поиски исходного новозаветного текста», «Ранние рукописи и современные переводы Нового Завета», «Богодухновенное Слово».

К ЧИТАТЕЛЯМ РУССКОГО ИЗДАНИЯ

При подготовке русского издания мы, с одной стороны, учитывали особенности Синодального перевода и в необходимых случаях давали соответствующие пояснения или перегруппировывали материал, а с другой, сохраняли информацию, посвященную различиям английских переводов, когда это могло прояснить смысл русского текста, помочь разобраться в сложностях или вариантах его истолкования и более широко взглянуть на текстологические, переводческие и иные проблемы библиоведения.

В фигурных скобках мы давали пояснения, а также приводили текст Синодального перевода Библии, когда он значительно расходился с английскими переводами. Во многих таких случаях, которые потребовали пояснения, мы посоветовали бы читателям обратиться за дополнительной информацией к симфониям с указателями на соответствующие исходные еврейские и греческие слова. Например, в статье «Алчность, любостяжание» авторы ссылаются на три еврейских слова с этим значением, однако не называют их — и при обращении к симфонии с указателями читатели смогут выяснить, что это за слова, узнать, какими способами они передаются в Синодальном переводе, и установить связи между теми частями текста, где эти слова используются. Или же когда, например, в статье «Пирог с изюмом» указывается, что в Ис. 16:7 соответствующее еврейское слово переводится в русской Библии как «твердыни» (этот перевод заключен в фигурные скобки), обратясь к симфонии, можно выяснить, какое именно еврейское слово переводится столь разными способами, а затем при желании найти сведения о нем по другим справочникам.

Слова, одинаковые по написанию, но относящиеся к разным областям (например, личные имена и географические названия), как и в английском издании, распределялись по разным статьям. В некоторых случаях мы нумеровали римскими цифрами статьи с одинаковыми названиями. Это делалось, например, когда одно и то же русское слово соответствовало разным исходным (еврейским или греческим) словам или вариантам слова, а также в случаях омонимии (как статьи «Мир I» и «Мир II»).

Имена собственные, которые в еврейском и греческом языках обозначены одинаково, как правило, объединены в общие статьи, что позволяет устранить путаницу в наименованиях (когда в разных местах Синодального перевода один и тот же человек или город называется разными именами или когда люди или населенные пункты, носящие одинаковое имя, называются по-разному).

В статьях русского издания, посвященных именам собственным, в большинстве случаев добавлены значения исходного еврейского или греческого имени. Здесь надо отметить, что среди ученых нет единодушия в отношении того, что точно обозначает то или иное имя, а потому эти значения в разных справочных изданиях могут различаться. Значения еврейских (или халдейских) слов приводятся без указания языка, тогда как значения других слов

сопровождаются пометами *греч.* (греческое), *лат.* (латинское) и т. п.

Когда в заглавии статьи перечислены несколько имен собственных, то первое слово обычно используется в указанных далее по тексту статьи стихах, приведенных без оговорок, тогда как последующие перечисленные слова оговариваются в тексте статьи и ссылках с применением фигурных скобок. В случаях, когда английские имена в подзаголовках статей относятся не ко всем перечисленным в статье людям с этим именем, а только к некоторым, они сопровождаются соответствующей нумерацией (см., например, статью «Езекия»).

В процессе работы над русским изданием словаря было замечено, что в некоторых случаях имена собственные по-разному пишутся в различных изданиях Синодального перевода Библии (например, используются написания *Похереф-Гаццевайим* и *Похереф-Гацеваим* в стихе Неем. 7:59). В таких случаях мы приводили в словаре оба написания и давали соответствующие ссылки на эти имена.

По тексту статей о 2 Ездры и 3 Ездры (соответствующих английским книгам 1 Esdras и 2 Esdras), а также в ссылках нумерация этих книг приводится по Синодальному переводу. При обращении к 7-й главе 3 Ездры следует учитывать, что в некоторых Библиях не приводятся стихи с 36-го по 105-й, а вместо них под номерами 36 — 70 сразу же идет текст стихов со 106-го по 140-й из более полных изданий

Для удобства читателей в печатном русском издании после перекрестных ссылок подстрочным текстом приводятся номера страниц, на которых находятся соответствующие статьи.

В конце словаря помещен англо-русский указатель, содержащий практически все библейские термины и имена собственные (включая варианты их написания по разным английским переводам). Этот указатель может использоваться как англо-русский словарь библейской терминологии, хотя в первую очередь он, конечно же, предназначен для того, чтобы по английскому слову найти соответствующую статью (после английского слова в указателе приводится полное название статьи в данном словаре, а также номер, если это имя, которым называются только некоторые из людей или мест, рассматриваемых в данной статье).

СОКРАЩЕНИЯ

Книги Библии

Ветхий Завет

Быт. Бытие
Исх. Исход
Лев. Левит
Чис. Числа
Вт. Второзаконие
Нав. Книга Иисуса Навина
Суд. Книга Судей

Руфь Книга Руфь
1 Цар. Первая книга Царств
2 Цар. Вторая книга Царств
3 Цар. Третья книга Царств
4 Цар. Четвертая книга Царств
1 Пар. Первая книга Паралипоменон
2 Пар. Вторая книга Паралипоменон
Езд. Книга Ездры
Неем. Книга Неемии
Есф. Книга Есфирь
Иов Книга Иова
Пс. Псалтирь
Пр. Притчи
Ек. Екклесиаст
Песн. Песнь песней
Ис. Книга пророка Исаии
Иер. Книга пророка Иеремии
Пл.И. Плач Иеремии
Иез. Книга пророка Иезекииля
Дан. Книга пророка Даниила
Ос. Книга пророка Осии
Иоиль Книга пророка Иоиля
Ам. Книга пророка Амоса
Авд. Книга пророка Авдия
Иона Книга пророка Ионы
Мих. Книга пророка Михея
Наум Книга пророка Наума
Авв. Книга пророка Аввакума
Соф. Книга пророка Софонии
Агг. Книга пророка Аггея
Зах. Книга пророка Захарии
Мал. Книга пророка Малахии

Новый Завет

Мф. Евангелие от Матфея
Мк. Евангелие от Марка
Лк. Евангелие от Луки
Ин. Евангелие от Иоанна
Деян. Деяния святых апостолов
Иак. Послание Иакова
1 Пет. Первое послание Петра
2 Пет. Второе послание Петра
1 Ин. Первое послание Иоанна

2 Ин. Второе послание Иоанна
3 Ин. Третье послание Иоанна
Иуд. Послание Иуды
Рим. Послание к римлянам
1 Кор. Первое послание к коринфянам
2 Кор. Второе послание к коринфянам
Гал. Послание к галатам
Еф. Послание к ефесянам
Флп. Послание к филиппийцам
Кол. Послание к колоссянам
1 Фес. Первое послание к фессалоникийцам
2 Фес. Второе послание к фессалоникийцам
1 Тим. Первое послание к Тимофею
2 Тим. Второе послание к Тимофею
Тит. Послание к Титу
Флм. Послание к Филимону
Евр. Послание к евреям
Отк. Откровение

Переводы Библии

ASV Американский стандартный перевод
ERV Английский пересмотренный перевод
JB Иерусалимская Библия
KJV Библия короля Иакова
NASB Новая американская стандартная Библия
NEB Новая английская Библия
NIV Новый международный перевод
NJB Новая иерусалимская Библия
NLT Новый живой перевод
NRSV Новый пересмотренный стандартный перевод
RSV Пересмотренный стандартный перевод
TEV Современный английский перевод
TLB Живая Библия

Другие сокращения

букв. буквально
ВЗ Ветхий Завет
ист. исторический
г. глава, год
геогр. географическое название
греч. греческое слово
евр. еврейское (халдейское) слово
лит. литература

НЗ Новый Завет
ок. около
стр. страница
LXX Септуагинта

Второканонические книги

Вар. Книга пророка Варуха
2 Езд. Вторая книга Ездры
3 Езд. Третья книга Ездры
Доп. Есф. Дополнения к Есфири
Иудифь Книга Иудифи
1 Мак. Первая книга Маккавейская
2 Мак. Вторая книга Маккавейская
Прем. Книга Премудрости Соломона
Сир. Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова
Тов. Книга Товита

Свитки Мертвого моря

CD Каиро-Дамасский документ
1QM Военный свиток
1QS Учебник наставления
1QSa Правила общины

Другие произведения

Апион Иосиф Флавий, *Против Апиона*
Вступление Иероним, *Вступление к Галатам*
Дион Кассий Дион Кассий, *Римская история*
Евсевий Евсевий, *История церкви*
Страбон Страбон, *Биография*
Тацит Тацит, *История*

ААРОН ↔ *«несущий свет»* (AARON)

Брат Моисея, первый первосвященник Израиля. В книгах Исход, Левит и Числа Аарон изображен как глашатай воли Моисея и его помощник в период исхода Израиля из Египта. Аарон был на три года старше Моисея, ему было 83 года в момент первого столкновения с фараоном (Исх. 7:7). Их сестра Мариамь (Чис. 26:59), должно быть, была старшим ребенком в семье, потому что когда Моисей был младенцем и его нашла дочь фараона, Мариамь уже достаточно подросла, чтобы выполнять поручения (Исх. 2:1-9). Мать Аарона звали Иохаведой, а отцом его был Амрам, сын Каафа из рода Левия (Исх. 6:18-20).

У Аарона и его жены Елисаветы было четыре сына (Исх. 6:23), которые, как и отец, стали священниками (Лев. 1:5). Двое из них, Надав и Авиуд, нарушили Божьи заповеди, совершив кощунство во время сожжения благовоний, за что были приговорены к смерти (Лев. 10:1-5). После этого должность священников перешла к двум другим сыновьям, Елеазару и Ифамару, которые тоже иногда нарушали Божьи заповеди (Лев. 10:6-20).

Роль Аарона в событиях исхода прежде всего определяется тем, что он был братом Моисея. Когда Моисей попытался избежать миссии вождя Израиля по причине косноязычия, Бог признал и использовал ораторские способности Аарона (Исх. 4:10-16).

События жизни Аарона. Аарон родился, когда еврейский народ был в рабстве в Египте. Моисей, воспитанный одной из дочерей фараона как египтянин, убив жестокого египетского надсмотрщика, бежал в Мадиамскую землю (Исх. 1 — 2). Когда Бог послал Моисея обратно как освободителя (Исх. 3 — 4), Он отправил Аарона встретить его в пустыне (Исх. 4:27). После стольких лет изгнания Моисей был для своего народа чужаком, поэтому вместо него со старейшинами Израиля связался Аарон (Исх. 4:29-31). Когда Моисей и Аарон пришли к фараону, Бог через них велел правителю Египта отпустить израильтян (Исх. 5:1). Фараон же сделал жизнь еврейских рабов еще невыносимее, и тогда Бог явил египетскому правителю Свое могущество, совершив ряд чудес (Исх. 5 — 12). Первые три чуда Бог совершил через Аарона, с помощью его жезла (вероятно, это был пастушеский посох). Фараон заставил своих придворных волхвов тоже совершать чудеса. После того как Бог наслал на египетскую землю «мошек», египетские маги признали свое поражение и сказали: «Это перст Божий» (Исх. 8:19). Потом Бог через Моисея наслал на Египет и другие напасти, кульминацией их стала смерть всех первенцев египтян. Аарон был с Моисеем (Исх. 12:1-28), когда Бог открыл, как отметить дома израильтян, чтобы их дети остались живы в ночь смерти сыновей египтян. Это событие привело к возникновению праздника пасхи, который иудеи отмечают по сей день (Исх. 13:1-16).

После того как Бог вывел израильтян в безопасное место и уничтожил преследовавших их египтян, Аарон вместе с Моисеем управлял народом во время долгого странствования по пустыне на пути к земле обетованной (Исх. 16:1-16). Позже, во время сражения против амаликитян, Аарон помогал Моисею в молитве о Божьем благословении, поддерживая его уставшие руки (Исх. 17:8-16). Хотя Аарон всегда подчинялся Моисею, по-видимому, он как вождь пользовался влиянием (Исх. 18:12). Бог призвал его быть с Моисеем, когда давал тому

закон на горе Синай (Исх. 19:24). Аарон был среди представителей народа, которые утвердили Божьи заповеди, занеся их в книгу завета (Исх. 24:1-8). Аарон вместе с другими старейшинами поднимался на священную гору и видел Бога Израиля (Исх. 24:9-10). Вместе с Ором он остался за главного, когда Моисей был с Богом на вершине горы (Исх. 24:13-14).

АРОН КАК СВЯЩЕННИК

Поскольку в истории Израиля Аарон был первым священником, его посвящение на должность было показательным и торжественным обрядом. Порядок его определяли не люди — всем руководил Бог. Всего было три церемонии: омовение, облачение и помазание. После постройки скинии Аарон и его сыновья были посвящены в священники посредством омовения (означавшего очищение), облачения в священнические одежды (символизировавшие красоту и славу) и помазания елеем (что означало необходимость наделения Духом; см. Исх. 28; 40:12-15; Лев. 8). Таким образом, Аарон стал первым первосвященником и пробыл им почти 40 лет. Его должность передавалась по наследству; это видно из того, что сыновья Аарона облачились в его одежды, когда сменили его на должности первосвященника (Исх. 29:29-30; Чис. 20:25-28). Хотя все священники подвергались помазанию елеем, помазание Аарона и его преемников отличалось от помазания обычных священников (Исх. 29:7; 40:12-15; Лев. 8:12). Так как должность первосвященника передавалась по наследству, у всех последующих первосвященников родословная прослеживалась вплоть до Аарона (Езд. 7:1-5; Лк. 1:5). Между родом Аарона и остальными левитами всегда проводилась четкая граница (см. Чис. 3:5). Таким образом, помазание первосвященника обладало особым значением (Лев. 4:3-4; 6:20-22; 21:10).

Так как Аарон был первосвященником, в НЗ он рассматривается как прообраз Мессии Израиля. Иисус Христос был помазанным Первосвященником (Евр. 3:1-2), избранным Богом так же, как Аарон (Евр. 5:1-5), но написано, что Он выше Аарона (Евр. 7:11-28).

Моисей около месяца отсутствовал, и в минуту слабости Аарон уступил желанию народа, который хотел поклоняться идолу. Он расплавил их золотые украшения и изготовил золотое изображение тельца (Исх. 32:1-4). (Вероятно, в Египте израильтяне подпали под влияние культа Аписа, бога плодородия, который изображался в виде быка.) Сначала Аарону казалось, что он делает нечто угодное Богу (Исх. 32:5), но ситуация вышла из-под контроля, и вокруг идола развернулась пьяная сексуальная оргия (Исх. 32:6). Бог так разгневался, что хотел уничтожить Свой народ, но вмешался Моисей, напомнив об обещании умножить потомство Авраама (Исх. 32:7-14). Моисей резко раскритиковал Аарона за аморальность и идолопоклонство, в то время как Аарон обвинял народ, не признавая собственной вины (Исх. 32:21-24). Хотя идолопоклонники были преданы смерти (Исх. 32:25-28), а всех остальных Бог поразил (Исх. 32:35), Аарон, очевидно, наказан не был. Моисей рассказывал, что Аарон подверг себя великой опасности, но был спасен, потому что Моисей за него молился (Вт. 9:20).

Во второй год странствий по пустыне Аарон помогал Моисею проводить перепись населения (Чис. 1:1-3,17-18). Вероятно, Аарон завидовал положению Моисея, потому что они с Мариамью стали хулить брата, хотя пожилой Моисей был кротчайшим человеком на земле (Чис. 12:1-4). Божий гнев против этих двоих был отвращен молитвой Моисея, но Мариамь все же пострадала за свой грех (Чис. 12:5-15). Аарон, как нам представляется, снова избежал наказания. Вместе с Моисеем Аарон выступил против бунта в Кадесе (Чис. 14:1-5). Он поддерживал Моисея и в момент другого мятежа, случившегося позже (Чис. 16). После инцидента в Мериве, когда израильтяне снова чуть не взбунтовались, Бог обвинил Моисея и Аарона в неверии и запретил им входить в землю обетованную (Чис. 20:1-12). Аарон умер в возрасте 123 лет на горе Ор, после того как Моисей снял с него одежды первосвященника и облачил в них сына Аарона Елеазара (Чис. 20:23-29; 33:38-39).

См. тж.: БЛУЖДАНИЯ В ПУСТЫНЕ; ЖЕЗЛ ААРОНА; ИЗРАИЛЬ, история; ИСХОД ИЗРАИЛЯ ИЗ ЕГИПТА; КОЛЕНО ЛЕВИЯ; СВЯЩЕННИКИ И ЛЕВИТЫ.

АА́РОНА ЖЕЗЛ *См.* ЖЕЗЛ АА́РОНА.

АА́РОНА ПЛЕМЯ *См.* ПЛЕМЯ АА́РОНА.

АБИХАИЛ *См.* АВИХАИЛ.

АВ ↔ *«отец»* (AB*)
Месяц еврейского календаря, примерно с середины июля по середину августа. *См.* КАЛЕНДАРИ.

АВАГФА ↔ «данный судьбой» или «Богом» (ABAGTHA)
Один из семи евнухов, которым царь Артаксеркс велел привести царицу Астинь на свой пир (Есф. 1:10).

АВАДДО́Н ↔ «разрушение», «место погибели» (ABADDON)
В ВЗ это еврейское слово встречается шесть раз, обычно по отношению к миру мертвых (Иов 26:6; 28:22; 31:12 {«истребление»}; Пс. 87:12 {«место тления»}; Пр. 15:11; 27:20). Это синоним шеола, который переводится как «ад», «смерть», «могила» или «погибель». Это же еврейское слово один раз используется в НЗ наряду с его греческим эквивалентом *Аполлион* (Отк. 9:11). Здесь идея погибели персонифицирована в «ангеле бездны», так что это слово часто переводится как «Губитель». Аваддон (или Аполлион) — это ангел, правящий миром мертвых, который в видении Иоанна появляется после пятой трубы (Отк. 9:1).

См. тж.: ШЕОЛ.

АВА́НА ↔ «каменистая» или (Amana) «не пересыхающая летом» (ABANA; AMANA)
Сирийская река (современная Барада), протекающая через территорию города Дамаска. Хотя Нееман считал, что Авана будет для исцеления проказы эффективнее, чем Иордан, он послушался пророка Елисея, омылся в Иордане и исцелился (4 Цар. 5:9-14; «Амана» — альтернативное прочтение в 4 Цар. 5:12).

См. тж.: АМАНА.

АВАРА́Н (AVARAN)
Прозвище Елеазара, брата Иуды Маккавея (1 Мак. 2:5; 6:43). Возможные значения этого слова: «Бдительный», «Бледнолицый» и «Шило».

АВАРИ́М ↔ «находящийся по ту сторону» (ABARIM*)
Горная область к востоку от реки Иордан и Мертвого моря и к северу от равнины Моав. С высшей точки горы Нево, Фасги, расположенной в Авариме (2643 фута; 805 м), Моисей смотрел на землю обетованную незадолго до смерти (Вт. 32:48-50; 34:1-6).

АВАЦИНИЯ ↔ *«свет Яхве»* (HABAZZINIAH)
Дед Иазании. Иазания был вождем Рехавитов, воинов, которых испытал Иеремия: их предок запретил им пить вино (Иер. 35:3). Они остались верны обещанию, и Иеремия привел их верность в пример Иудее, призывая народ слушаться Бога.

АВВА, геогр. ↔ *«руины»* (AVVA; AVA*)
Район Сирии (то же самое, что Ивва в 4 Цар. 18:34; 19:13), захваченный Саргоном Ассирийским в VIII веке до Р. Х. После депортации израильтян из Самарии в 722 г. до Р. Х. ассирийский царь Салманасар отправил жителей Аввы и других районов занять города Самарии (4 Цар. 17:24).

АВВА, именование (ABBA)

Арамейское слово, означающее «отец», которое используется по отношению к Богу в Мк. 14:36; Рим. 8:15 и Гал. 4:6. Это имя указывает на чрезвычайно близкие и нерасторжимые отношения между Христом и Отцом, а также между верующими (детьми) и Богом (Отцом).

АВВАКУМ (HABAKKUK, person)

Автор восьмой книги Малых пророков. Неизвестно, что именно означает это имя. Возможно, оно происходит от еврейского корня со значением «обнимать».

Помимо того, что рассказывается в соответствующей книге, о пророке Аввакуме ничего не известно. Существует несколько преданий о его жизни, но все они считаются недостоверными. В апокрифической книге о Виле и драконе описывается, как Аввакум чудесным образом был перенесен к Даниилу, когда последний сидел в львином рву. Одно иудейское предание рассказывает, что Аввакум был сыном сонамитянки, о которой говорится в 4 Цар. 4:8-37. Очевидно, эта легенда основана на предании о том, что она хотела бы «обнять» сына. Но такое маловероятно из-за хронологической несостыковки.

Аввакум жил в период возвышения Халдеев (Авв. 1:6), то есть во времена правления иудейских царей Иосии и Иоакима. Скорее всего, его пророческая деятельность приходится на 612 — 589 г. до Р. Х.

Судя по книге, Аввакум был очень впечатлительным человеком. Он близко к сердцу принимал любую несправедливость, а его молитва (Авв. 3) свидетельствует о том, что Аввакум отличался глубокими религиозными убеждениями и гражданским сознанием.

См. тж.: АВВАКУМА ПРОРОКА КНИГА; ПРОРОК.

АВВАКУМА ПРОРОКА КНИГА (HABAKKUK, Book of)

Восьмая книга из Малых пророков ВЗ.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ

Автор
Дата
Исторический контекст
Задача и богословское учение
Содержание

Автор. О пророке Аввакуме (помимо того, что он сообщает в самой книге) известно мало. В Авв. 1:1; 3:1 он называет себя пророком и глашатаем Бога перед своими соотечественниками-израильтянами.

В молитве в Авв. 3 есть несколько указаний относительно музыкального исполнения (Авв. 3:1,19). Они свидетельствуют о том, что автор имел какое-то отношение к песнопениям в храме. В таком случае он должен был принадлежать к какому-то из родов левитов. В апокрифической книге о Виле и драконе Аввакум упоминается как «сын Иисуса из колена Левия», что, вероятно, основано на предании.

В книге Аввакум предстает как человек глубоко чувствительный к проблемам морали, которого возмущает несправедливость, царившая в обществе того времени.

Дата. Хотя трудно точно датировать пророчество Аввакума, в тексте есть несколько моментов, облегчающих эту задачу. В Авв. 1:5-6 пророк упоминает халдеев, которых Бог «поднимет». Халдеи изначально были неорганизованной группой племен, которые занимали значительную часть территории Ассирийской державы. Они постоянно доставляли неприятности ассирийской знати. Потом халдеи несколько раз восставали против

ассирийцев и в конце концов посадили на трон Набополассара (625 — 605 до Р. Х.). Потом халдеи завладели всей Вавилонией, укрепили власть Вавилонского царства и начали завоевывать мир. Так как халдеи пришли к власти ок. 625 г. до Р. Х., многие ученые считают, что пророчество Аввакума было написано незадолго до этого. Таким образом, книга могла быть написана во время правления Иосии (640 — 609 до Р. Х.). В Авв. 1:6 не обязательно идет речь о самом начале возвышения халдеев. Они уже прославились своей воинственностью и жестокостью, и как таковых их описывает пророк; он говорит, что они пройдут по всему миру и завоюют его (Авв. 1:6-8). Умелыми воинами они, скорее всего, прослыли после сражения при Кархемисе (605 до Р. Х.), когда Навуходоносор II нанес поражение египтянам и превратил Вавилон в крупную мировую державу, но, возможно, такая их репутация сложилась уже в момент завоевания вавилонянами Ниневии в 612 г. до Р. Х.

Политическая обстановка во времена Аввакума больше соответствует периоду в конце правления царя Иудейского Иосии. Хотя при Иосии были проведены существенные религиозные реформы, начатые после обнаружения книги закона во время восстановления храма (4 Цар. 22:8), Аввакум описывает современное ему общество как полное вражды и раздора (Авв. 1:3). Несправедливая судейская система вела к притеснению праведников (Авв. 1:4). Возможно, пророк имеет в виду обстановку в мире вообще, поэтому правильнее всего датировать его служение периодом между 612 и 605 г. до Р. Х. и считать, что оно продолжалось при Иоакиме (609 — 598 до Р. Х.).

Исторический контекст. Период после смерти царя Иосии был одним из наиболее печальных в истории царства Иудеи. В 612 г. до Р. Х. вавилоняне разрушили ассирийский город Ниневию и за два года уничтожили последние оплоты ассирийцев в Месопотамии. Египтяне, которые были союзниками ассирийцев, попытались закрепиться в западной части бывшей Ассирийской державы. Они пришли в Кархемис, большой город на реке Евфрат, где их встретил Иосия, который погиб в сражении.

Египтяне посадили Иоакима вместо Иоахаза, законного наследника Иосии. Иоаким был вассалом Египта, и Иудея была вынуждена платить большую дань. Понятно, что у многих вера стала в этот период ослабевать. Религиозные реформы Иосии привели не к благословению народа, но к утрате им свободы. Настроение в обществе изменилось, вместо сравнительной стабильности в нем воцарились насилие и произвол (см. Иер. 22:17).

В 604 г. до Р. Х. вавилоняне вторглись на сирийско-палестинскую территорию и встретили только слабое сопротивление. В это время Иоаким стал союзником Навуходоносора, который продолжал продвигаться на юг. Когда армия фараона Нехао оказала сопротивление захватчикам, обе стороны понесли тяжелые потери, и Навуходоносор отступил в Вавилон. Колеблющийся Иоаким перешел на сторону Египта. В 598 г. до Р. Х. вавилоняне снова вторглись в Сирию и Палестину и начали кампанию, которая привела к падению Иерусалима в 586 г. до Р. Х.

Задача и богословское учение. Основная задача пророчества Аввакума — объяснить, как благочестивый человек должен относиться к присутствию зла в мире. Он также говорит о природе божественной справедливости и наказании за нравственное зло.

Учение книги показывает, что у пророка возник ряд интересных вопросов, связанных с деятельностью Бога в истории. Его вопросы отражают глубокие сомнения и озабоченность, а

может быть, являются литературным приемом, позволяющим отразить в книге вопросы, которые задавали его современники. В заключительном псалме пророк говорит, что понял Божий замысел и полностью подчиняется Богу. Одна из основных проблем, к которым обращается пророк, — это кажущаяся бездеятельность Бога, оставляющего зло без наказания. Бог отвечает, что накажет зло в должное время и теми средствами, которые Сам изберет. Зло торжествует в мире не постоянно. История показывает, что тираны бывали низвергнуты, а грешные народы прекращали существовать. Поэтому благочестивый человек должен истолковывать исторические события с верой — уповая на Бога и понимая, что Его правление миром праведно.

В Книге Аввакума не объясняется, почему Бог позволил злу существовать в мире. Автор утверждает, что праведник смотрит на Божью деятельность в истории глазами веры. В Авв. 3 выразительно развивается эта тема: Аввакум смотрит на исторические события и рассказывает о благодатных деяниях Бога ради Его народа.

Одно из наиболее важных богословских понятий книги — это всевышняя власть Бога над историей. Аввакум говорит, что Бог управляет всеми историческими событиями, и показывает, что даже грешные народы подчинены Ему. Их возвышение и падение зависят не от их действий, но от Бога.

Содержание.

Первая жалоба и ответ на нее (Авв. 1:1-11). Пророчество Аввакума начинается с серии вопросов, которые отражают чувства пророка по поводу царящих в обществе злоупотреблений. Сначала он спрашивает, сколько еще ему взывать к Богу, Который, кажется, вовсе его не слышит. Многие задают этот вопрос, когда видят, что в мире, которым правит Всевышний, присутствует зло.

Ответ, который дает пророк на этот вопрос, необычен. Господь, несомненно, делает что-то, чтобы пресечь зло; Он возвысит халдеев как орудие гнева, чтобы наказать Божий народ.

Описание халдеев в Авв. 1:6-11 полно смелых метафор, халдеи изображаются как страшная сила, которая сокрушает все на своем пути. Удивительно, в том числе и для пророка, почему Бог использует такую силу для осуществления Своих целей.

Первая жалоба пророка создает ряд сложных проблем. Почему Бог не уничтожит зло? Почему Он позволяет ему продолжаться? Бог не всегда реагирует так, как хотелось бы людям.

Далее, когда Бог отвечает, Он говорит, что накажет зло в Иудее с помощью вавилонян. Пророк получил ответ на свою молитву, но такой, какого он не ожидал. Бог накажет прегрешения Своего собственного народа с помощью народа грешного и ненавистного. Должно быть, это озадачило Аввакума, но его могло утешить одно: Бог по-прежнему управляет ходом истории (Авв. 1:5-6). Бог руководит возвышением и падением народов — и даже грешников использует для свершения Своей воли.

Вторая жалоба и ответ (Авв. 1:12 — 2:5). Ответа на первый вопрос для Аввакума недостаточно. Он признает, что Бог «для наказания назначил» вавилонян (Авв. 1:12). Но далее он говорит: «Чистым очам Твоим несвойственно глядеть на злодеяния, и смотреть на притеснение Ты не можешь; для чего же Ты смотришь на злодеев и безмолвствуешь, когда нечестивец поглощает того, кто праведнее его?» (Авв. 1:13). Он имеет в виду, что Бог смотрит на грешников-халдеев, но не наказывает их за преступления. Аввакум по-прежнему

не может понять, как Бог может наказывать Свой собственный народ с помощью народа грешников.

Но Аввакум кое-чему научился из первого ответа Бога. Вторую жалобу от начинает с утверждения: «Не Ты ли издревле Господь Бог мой, Святой мой? мы не умрем!» (Авв. 1:12). Вероятно, пророк имеет в виду предыдущий стих, где утверждает, что бог халдеев — их собственная военная мощь. Бог же Иудеи — вечен, а не преходящ, как сила армий и народов.

Проблема Аввакума все еще не разрешена, потому что далее он описывает хищную натуру халдеев, поражаясь, почему Бог выбрал именно их для наказания Иудеи. Халдеи подобны рыбакам, которые ловят людей в свои сети и поклоняются этим сетям (Авв. 1:15-16). Аввакум спрашивает Бога, будут ли халдеи и дальше опорожнять сети и губить народы (Авв. 1:17).

Задав вопросы, пророк ждет ответа (Авв. 2:1). Господь отвечает, что ответ его следует записать ясно большими буквами, потому что в нем нет сомнений (Авв. 2:2), но все не будет исполнено немедленно (Авв. 2:3).

Далее следует один из величайших стихов о вере в ВЗ (Авв. 2:4). Слова «праведный своею верою жив будет» стали основой учения Павла и протестантской Реформации. Апостол Павел обращался к Авв. 2:4, когда объяснял учение об оправдании верой (Рим. 1:17; Гал. 3:11). Этот отрывок также важен для автора новозаветного Послания к евреям (Евр. 10:38-39).

Слово «вера» в ВЗ прежде всего значит «упорство» или «твердость». Корень этого слова используется для обозначения дверных косяков (4 Цар. 18:16) и закрепляющего гвоздя (Ис. 22:23). Когда речь идет о Боге, имеется в виду Его неизменная и непреклонная верность данным обещаниям. Если речь идет о человеческой вере, имеется в виду непреклонная вера в то, что Бог исполнит Свои обещания. В ВЗ вера — не абстрактное понятие, но скорее преданность Богу. Она характеризуется не делами, а искренним доверием к Богу.

В Авв. 2:4 Бог утверждает, что воистину праведный человек будет жив непоколебимой верой в Бога, которая сохранится независимо от испытаний. Иисус учил тому же самому в притче о сеятеле (Мф. 13:21), эта же мысль выражена в Иак. 1:12.

Бог ответил Аввакуму, что накажет зло, но Сам выберет время и способ. Воистину праведный человек не утратит веру, оттого что зло не наказано или не уничтожено немедленно. Верующий уповает на то, что Бог — Всевышний правитель этого мира.

Пророчество о падении халдеев (Авв. 2:6-20). Намекнув на то, что халдеев ждет погибель, пророк начинает песнь о мрачном будущем этого народа. Когда коалиция мидийцев и персов нанесла поражение Вавилону, это пророчество Аввакума стало реальностью.

Пророк утверждает, что против Вавилона поднимутся «грабители» (Авв. 2:7). Эти народы должны выступить против Вавилона внезапно, что приведет к его падению.

Причина падения Вавилона упоминается в Авв. 2:8: «Так как ты ограбил многие народы, то и тебя ограбят все остальные». Ветхозаветный принцип справедливого возмездия учит, что моральный Божий закон распространяется не только на верующих, но и на неверующих.

По-видимому, в Авв. 2:9-11 имеются в виду великие строительные проекты вавилонского царя Навуходоносора. Пророк говорит, что даже стены и перекладины городов возопят, словно протестуя против того, что город был построен на крови (Авв. 2:11-12).

Аввакум осуждает халдеев не только за их нечеловеческую жестокость, но и за то, как они

обращаются с пленными народами. Пророк описывает их недостойное поведение с помощью яркой метафоры, говоря, что они поят других допьяна, чтобы видеть их срамоту (Авв. 2:15).

Аввакум завершает пассаж осуждением халдейского идолопоклонства, говоря, что неразумно делать себе богов из дерева и камня (Авв. 2:18-19). Халдеи, как и другие язычники, приписывали свои успехи своим идолам. Пророк утверждает, что эта вера беспочвенна — идолы бессильны помочь Вавилону, и поэтому он падет.

Аввакум противопоставляет Господа идолам, сотворенным людьми. «Господь — во святом храме Своем: да молчит вся земля пред лицом Его!» (Авв. 2:20). Бог реален и обладает могуществом. Пророк говорит, что земля в тревожном молчании должна ждать скорого суда.

Молитва Аввакума (Авв. 3:1-19). Пророчество Аввакума завершается молитвой, которая напоминает некоторые из псалмов ВЗ. Она имеет подзаголовок (Авв. 3:1) и несколько музыкальных примечаний.

Некоторые исследователи утверждают, что автор этой главы — не Аввакум, потому что она не похожа на повествовательные главы книги. Они полагают, что глава была написана в период после изгнания.

Однако псалом мог быть написан пророком и добавлен к книге пророчеств либо им самим, либо его писцом. Музыкальные примечания не обязательно свидетельствуют о более позднем происхождении главы, потому что такие указания есть во многих псалмах, а их написание до изгнания подтверждено лингвистическими и историческими исследованиями.

Молитва по содержанию похожа на остальную часть Книги Аввакума. В ней он утверждает, что Бог будет судить Своих врагов (Авв. 3:16), и славит Божью всевышнюю власть (Авв. 3:3). Обе темы присутствуют и в пророческих главах Авв. 1 — 2.

Молитва полна уверений в том, что Бог могуществен и справедлив. Она логически завершает книгу, в которой пророк задает вопросы о божественном провидении. Она показывает, что пророк с непоколебимой верой наблюдает Божью деятельность в истории.

См. тж.: АВВАКУМ; ИЗРАИЛЬ, история; ПРОРОК; ПРОРОЧЕСТВО.

АВВЕИ, АВВИЙЦЫ ↔ *«искажающие»* (AVVITES; AVIMS*; AVITES*)

1. Древний народ, живший близ Газы и в основном уничтоженный во время вторжения филистимлян (Вт. 2:23; Нав. 13:3).

2. {«аввийцы»} Название жителей сирийского района Аввы, которых Салманасар Ассирийский переселил в Самарию после ее завоевания в 722 г. до Р. Х. (4 Цар. 17:31). *См.* АВВА.

АВВИМ ↔ *«руины»* (AVVIM; AVIM*, place)

Город на земле Вениамина (Нав. 18:23), к югу от Вефиля.

АВГИЯ (AGIA)

Жена Иадды, упомянутая в апокрифах (2 Езд. 5:38-39), из рода Верзеллия Галаадитянина (2 Цар. 19:31-40). Ее сыновья, ставшие священниками, были отстранены от служения, когда иудеи, возвратившись из Вавилона, потребовали проверки происхождения своих священников (Езд. 2:61-63; Неем. 7:63-65).

АВГУСТ ЦЕЗАРЬ (AUGUSTUS CAESAR)

Римский император с 31 г. до Р. Х. по 14 г. по Р. Х. *См.* КЕСАРИ.

АВГУСТОВ ПОЛК (AUGUSTUS'S BAND*)

Римское военное подразделение, упомянутое в Деян. 27:1. Юлий, сотник, который стерег апостола Павла по пути в Рим, был из Августова полка. Греческое слово, которое переводится как «полк», обычно означало римскую когорту или объединение из двух когорт. Некоторые ученые, исходя из предположения, что Юлий командовал этим подразделением, задают вопрос, почему сотник, который по правилам должен был командовать сотней (отрядом в 100 человек), отвечал за 500 или 1000 человек. Возможно, Юлий не был командиром всего подразделения, или же это была не обычная когорта (десятая часть римского легиона), а особый отряд курьеров или гвардии.

См. тж.: ВОЕННОЕ ДЕЛО.

АВДА ↔ «слуга», «раб», «поклоняющийся Богу» (ABDA)

1. Отец Адонирама. Адонирам был начальником над податями при царе Соломоне (3 Цар. 4:6).

2. Сын Шаммуя, начальника левитов в Иерусалиме после изгнания (Неем. 11:17). В другом месте те же самые отец и сын названы Шемайей и Овадией (1 Пар. 9:16).

АВДЕМЕЛЕХ ↔ *«слуга царя»* (EBED-MELECH)

Эфиоп-евнух при дворе царя Седекии. Он добился от царя разрешения освободить пророка Иеремию из ямы, куда его бросили умирать (Иер. 38:6-13). За это праведное деяние Бог обещал Авдемелеху, что он не пострадает во время захвата Иерусалима (Иер. 39:16).

АВДЕНАГО ↔ *«слуга Него (=Нево)»* (ABEDNEGO)

Один из трех друзей Даниила, приговоренных к смерти Навуходоносором и брошенных в раскаленную печь, но спасенных ангелом (Дан. 1:7; 3:12-30). *См.* ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА, ДОБАВЛЕНИЯ; СЕДРАХ, МИСАХ И АВДЕНАГО.

АВДИИЛ (I) ↔ *«слуга Бога»* (ABDEEL)

Отец Селемии. Селемия был офицером, которого царь Иудеи Иоаким послал арестовать Иеремию и Варуха, после чего царь прочел и сжег свиток с их пророчествами (Иер. 36:26).

АВДИИЛ (II) ↔ *«слуга Бога»* (ABDIEL)

Сын Гуния, отец Ахи (1 Пар. 5:15). Ахи был начальником племени из колена Гада во время правления царя Иоафама в Иудее и Иеровоама II в Израиле (1 Пар. 5:15-17).

АВДИЙ (I) ↔ *«мой слуга»* (ABDI)

1. Член левитского племени Мерари. Внук Авдия Ефан был музыкантом во времена Давида (1 Пар. 6:44; 15:17).

2. Левит, чей сын Кис служил во времена Езекии (2 Пар. 29:12). Этого Авдия иногда путают с Авдием №1.

3. Член племени Елама времен Ездры. Этот Авдий упомянут как один из израильтян, взявших в жены чужеземку в период изгнания (Езд. 10:26).

АВДИЙ (II), ОВАДИЯ, ОВАДИА ↔ *«слуга Яхве»* (OBADIAH, person)

1. Домоправитель Ахава (3 Цар. 18:3-16). Илия встретился с ним после нескольких лет засухи и попросил привести к нему Ахава, когда Авдий с Ахавом искали воду и траву (3 Цар. 18:5). Авдий отвечал за состояние дома Ахава и играл важную роль при дворе. В отличие от своего господина, Авдий был верен Господу и, спрятав 100 пророков в пещерах, снабжал их пищей и питьем.

2. {«Овадия»} Потомок Давида (1 Пар. 3:21).

3. {«Овадиа»} Потомок Израхии из колена Иссахара (1 Пар. 7:3).

4. {«Овадия»} Сын Ацела, потомок царя Саула из колена Вениамина (1 Пар. 8:38; 9:44).

5. {«Овадия»} Сын Шемаии, который был среди первых левитов, вернувшихся из изгнания в Иерусалим. Он жил в одном из селений Нетофафских (1 Пар. 9:16). В Неем. 11:17 он назван «Авда, сын Шаммуя». *См.* АВДА №2.

6. {«Овадия»} Гадитянин, который присоединился к Давиду в его лагере в пустыне. Это был великий воин, вооруженный щитом и копьем и очень быстрый (1 Пар. 12:8-9).

7. {«Овадия»} Отец Ишмаии, командующего силами колена Завулона (1 Пар. 27:19).

8. {«Овадия»} Князь иудейский во времена Иосафата (2 Пар. 17:7). Он вместе с другими князьями и левитами учил народ иудейских городов закону.

9. {«Овадия»} Левит во времена Иосии (2 Пар. 34:12), надзиравший за восстановлением храма.

10. {«Овадия»} Сын Иехиела (Езд. 8:9), который перебрался из Вавилона в Иерусалим с Ездрой и привел с собой 218 человек.

11. {«Овадия»} Священник, подписавший завет Ездры (Неем. 10:5).

12. {«Овадия»} Привратник и левит, которому был поручен надзор за хранилищами у ворот во времена первосвященника Иоакима (Неем. 12:25-26).

13. Пророк, который пророчествовал против Едома, радовавшегося победе Вавилона над Иерусалимом в 597 г. до Р. Х. Авдий описывает в своем пророчестве, самой короткой книге ВЗ, поведение идумеев (Авд. 1:11-14) и предсказывает Божий суд над Едомом (Авд. 1:2-10,15).

См. тж.: АВДИЯ ПРОРОКА КНИГА; ПРОРОК.

АВДИЯ ПРОРОКА КНИГА (OBADIAH, Book of)

Четвертая книга из Малых пророков; самая короткая книга ВЗ.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ

Автор
Исторический контекст
Содержание
Богословское значение

Автор. О пророке Авдии практически ничего не известно. В заголовке не приводится ни имени его отца, ни названия родного города (Авд. 1:1).

Исторический контекст. Скорее всего, Авдий был родом из Иудеи, потому что его весьма беспокоят набеги идумеев на эту страну в период ее гибели (Авд. 1:12). Вероятно, видение о Едоме (Авд. 1:1) посетило пророка незадолго до падения Иерусалима и опустошения Иудеи Навуходоносором в 586 г. до Р. Х. Навуходоносор, должно быть, вторгся в Едом в 582 г. до Р. Х., хотя у нас нет точных данных об этом вторжении. Вавилонский царь Набонид несколько лет пробыл в Тайме, а город Тель-эль-Келейфе у Акабского залива процветал в начале века. В VI веке до Р. Х. Едом переживал период упадка из-за вмешательства своих торговых партнеров из Аравии и с юга, Теймы и Дедана.

Содержание. Пророк объявляет о падении Едома (Авд. 1:1-4). Очевидно, коалиция соседних арабских племен собиралась напасть на Едом, что прибавляло веса его посланию (Авд. 1:1). Эти племена даже не подозревали, что их нападение на Едом было частью Божьего замысла.

Пророк объявляет о гибели Едома (Авд. 1:2-9) и описывает его падение (Авд. 1:2-4). Едом, который явно считал себя сильным и неприступным среди своих высоких скал (Авд. 1:3), будет унижен (Авд. 1:4). Его падение будет сокрушительным (Авд. 1:5-6). Воры и мародеры будут свирепствовать в этих местах, Едом будет разграблен, а его дома и виноградники опустошены. Даже союзники окажутся ненадежными (Авд. 1:7), они обманут, гости окажутся злоумышленниками. Едом захватят врасплох, и он окажется легкой добычей. Когда настанет день падения Едома, мудрецы будут убиты (Авд. 1:8), воины — поражены страхом и истреблены (Авд. 1:9).

Пророк описывает прегрешения Едома (Авд. 1:10-15). Когда Вавилон напал на Иудею, Едом радовался ее поражению. Вместо того чтобы помочь Иудее, Едом вел себя как враг. Еще хуже, что Едом, пользуясь бедственным положением Иудеи, захватывал ее собственность. Едом сотрудничал с Вавилоном, мешал иудеям бежать и выдавал их врагам. Едом заплатит за все это.

В день Господень (Авд. 1:15-21) Едом, вместе со всеми народами, предстанет перед Божьим судом. После дня несчастья, которое постигло Иудею в 586 г. до Р. Х., будет день отмщения для Израиля.

Верные иудеи (Авд. 1:17,21) останутся живы; священное место, гора Сион, будет восстановлено; идумеи окажутся под властью верных Израиля. Израиль, как огонь, поглотит Едом, как солому (Авд. 1:18), и снова вернет себе свою землю (Авд. 1:19-20).

Богословское значение. В богословском отношении это пророчество говорит о Божьем контроле над событиями. Несмотря на то что жестокие захватчики вторглись на территорию Иудеи, Господь истории осуществляет Свои замыслы среди событий прошлого и настоящего. В будущем Он станет судить врагов Израиля. Сион будет возрожден как гордая столица славного народа, навеки свободного от языческого осквернения.

См. тж.: ИЗРАИЛЬ, история; ПРОРОК; ПРОРОЧЕСТВО.

АВДОН, геогр. (ABDON, place)

Один из четырех городов на территории колена Асирова, данный левитам после покорения Ханаана, земли обетованной (Нав. 21:30; 1 Пар. 6:74). Авдон, вероятно, то же самое, что и Еврон (Нав. 19:28). Сегодня Авдон носит название Кирбет-Абдех.

АВДОН, имя ↔ *«слуга»* (ABDON, person)

1. Сын Гиллела, в течение восьми лет судья Израиля (Суд. 12:13-15). Авдон был очень богатым человеком, что видно из упоминания о 70 ослах, которыми он владел.

2. Второй сын Шашака из колена Вениамина, живший в Иерусалиме (1 Пар. 8:23,28).

3. Старший сын Иеила из рода Вениамина, живший в Гаваоне. Этот Авдон упоминается в родословной царя Саула (1 Пар. 8:30; 9:36).

4. Сын Михея (2 Пар. 34:20), которого называют также Ахбором. *См.* АХБОР №2.

АВЕДДАР, ОВЕД-ЕДОМ ↔ *«слуга Едома»* (OBED-EDOM)

1. Человек, заботе которого Давид поручил ковчег завета, когда его перевозили из Гивы в Иерусалим (2 Цар. 6:10-12; 1 Пар. 13:5-14). Он назван Гефянином, а значит, он родился в Гефе. Имеется в виду не филистимский город Геф, а левитский город на территории Дана, известный как Гаф-Риммон (Нав. 19:45). Вероятно, Аведдар был левитом, способным позаботиться о ковчеге завета. Неосторожное поведение Озы, который прикоснулся к

ковчегу, когда воды наклонили его, привело к его немедленной смерти. Из-за этого события Давид пересмотрел свое решение везти ковчег в Иерусалим. Очевидно, дом Аведдара находился поблизости, поэтому разумно было поручить ему надзор за ковчегом. Когда три месяца спустя Давид узнал, что Господь благословил Аведдара, он понял, что Озу постиг суд из-за противоречащего закону обращения с ковчегом(Чис. 4:15; 7:9), а не потому, что Господь разгневался на Озу. Тогда Давид приказал взять ковчег из дома Аведдара и перевезти его в Иерусалим подобающим образом (1 Пар. 15:25-28 {«Овед-Едом»}). Очевидно, Аведдар был вознагражден за верное служение и назначен привратником при ковчеге в Иерусалиме (1 Пар. 15:24; 26:4,8,15 {«Овед-Едом»}). Но некоторые исследователи полагают, что привратник Овед-Едом — другой человек.

2. {«Овед-Едом»} Левит-музыкант, который совершал служение при ковчеге (1 Пар. 15:21; 16:5,38). Он был сыном Идифуна, одного из главных певцов Давида. Некоторые ученые считают, что музыкант и певец были разными людьми.

3. {«Овед-Едом»} Левит, привратник у священных сосудов храма, взятый в заложники Иоасом (2 Пар. 25:24).

АВЕЛ-БЕФ-МААХ ↔ *«луг у дома угнетения»* (ABEL-BETH-MAACAH; MAACHAH*)
Альтернативное название Авеля, укрепленного города в Северной Галилее во 2 Цар. 20:14-15; 3 Цар. 15:20 и 4 Цар. 15:29. *См.* АВЕЛЬ, геогр.

АВЕЛМАИМ (ABEL-MAIM*)
Альтернативное название Авеля, укрепленного города на севере Галилеи, во 2 Пар. 16:4. *См.* АВЕЛЬ, геогр.

АВЕЛ-МЕХОЛА, АВЕЛМЕХОЛА ↔ *«поле танцев»* (ABEL-MEHOLAH)
Родной город пророка Елисея (3 Цар. 19:16). Здесь Илия встретил пашущего Елисея и набросил ему на плечи свое одеяние в знак того, что Бог избирает Елисея пророком (3 Цар. 19:19-21). Ранее этот город упоминается как Авелмехола — место, куда бежали мадианитяне от 300 воинов Гедеона (Суд. 7:22). Перечислен он также в списке административных районов, существовавших при царе Соломоне (3 Цар. 4:12). Самое правдоподобное отождествление — с Кирбет-тель-эль-Хилу.

АВЕЛЬ, геогр. (ABEL, place)
Укрепленный город на севере Галилеи, до которого военачальник Давида Иоав преследовал бунтовщика Савея. После того как мудрая городская женщина переговорила с Иоавом, горожане казнили Савея и сбросили его голову со стены. Тогда Иоав прекратил осаду (2 Цар. 20:13-22). Позже, во время длительной войны между царем Иудеи Асою и царем Израиля Ваасою, город был захвачен сирийцем Венададом. Когда Аса убедил Венададa нарушить договор с Ваасою, Венадад отвоевал большую часть территории, в том числе Авель, или Авел-Беф-Мааху, как тогда назывался город (3 Цар. 15:16-20). Позже Авел-Беф-Мааха (иногда называемый просто Авелем Беф-Маахским) был захвачен Феглаффелласаром III {Тиглатпаласар}, и его жители были угнаны в рабство в Ассирию (4 Цар. 15:29). Тот же самый город называется также Авелмаимом («затопленный водой луг»), что указывает на плодородие данного района (2 Пар. 16:4). Этот город отождествляют с современным Абилем-эль-Камк.

АВЕЛЬ, имя ↔ *«дыхание»* (ABEL, person)
Второй сын Адама и Евы (Быт. 4:2). Вероятно, это имя связано с шумерскими и аккадскими словами со значением «сын» и использовалось как общий термин со значением «человечество».

Старший брат Авеля Каин был земледельцем, а сам Авель — скотоводом. Когда оба брата принесли Богу жертвоприношения, Бог принял животную жертву Авеля, но отверг растительную жертву Каина. В результате Каин позавидовал Авелю и убил его.

Из повествования видно, что по характеру Авель больше заслуживал Божьего благословения, поэтому его жертва была принята, а жертва Каина — нет (Быт. 4:7). В Писании нет свидетельств того, что злаки или овощи менее эффективны в качестве жертвы за грех или угощения на пире, чем животное приношение, которое сопровождается пролитием крови, так как в законе Моисея предписывалось и то, и другое. В НЗ Авель описывается как первый мученик (Мф. 23:35; Лк. 11:51; Евр. 11:4).

АВЕЛЬ-КЕРАМИМ ↔ *«долина виноградников»* (ABEL-KERAMIM)
Город, захваченный судьей Израиля Иеффаем во время войны с аммонитянами (Суд. 11:33). Он находился к югу от реки Иавок.

АВЕЛЬ-МИЦРАИМ ↔ «египетский луг» или «плач египтян» (ABEL-MIZRAIM)
Альтернативное название Горен-Гаатада в Ханаане, в Быт. 50:11. *См.* ГОРЕН-ГААТАД.

АВЕН (AVEN)
1. Термин, который Иезекииль использует для описания Она (Иерополя), центра поклонения египетскому богу солнца Ра (Иез. 30:17 {«Он»}). Это игра слов: еврейское *aven* («зло») созвучно названию Он, что весьма уместно в пророчестве о погибели грешного языческого Египта. *См.* ГЕЛИОПОЛЬ.

2. Эпитет, использующийся по отношению к Вефилю (Ос. 10:8), сокращенное от Беф-Авен, «дом зла» (Ос. 4:15; 5:8; 10:5). Пророк Осия осуждал идолопоклонство Северного Царства, а Вефиль был центром этого идолопоклонства (3 Цар. 12:28-29). *См.* БЕФ-АВЕН №2.

3. Долина, в которой Сирию должна была постигнуть кара за ее преступления перед Господом (Ам. 1:5). Возможно, имеется в виду Баалбек, центр поклонения Ваалу в долине Бека.

АВЕН-ЕЗЕР (EBENEZER)
1. Место, где расположились лагерем израильтяне перед сражением с филистимлянами (1 Цар. 4:1-11). Считается, что оно находилось недалеко от Афека, где был лагерь филистимлян. Армия Израиля потерпела поражение, 4000 воинов были убиты. Старейшины Израиля попытались переломить ситуацию, принеся на поле битвы ковчег завета, но Израиль снова был разбит и потерял 30 000 человек. Ковчег был захвачен (1 Цар. 4:3-11; 5:1).

2. Местность недалеко от Массифы, где Бог послал Израилю крупную победу над филистимлянами. В честь этой победы Саул установил между Массифой и Иерусалимом камень, который назвал «Авен-Езер», то есть «камень помощи», ибо Господь помог им победить (1 Цар. 7:12).

АВЕНИР ↔ *«отец света»* (ABNER)
Сын Нира и двоюродный брат Саула. Авенир был командиром армии Саула (1 Цар. 14:50;

17:55). Саул очень уважал его, и он даже ел за царским столом вместе с Давидом и Ионафаном (1 Цар. 20:25).

Через пять лет после смерти Саула Авенир посадил на престол Израиля Иевосфея, сына Саула (2 Цар. 2:8-9). Война между Иевосфеем и Давидом, который правил Иудеей, длилась два года. Авенир командовал армией Иевосфея, Иоав — армией Давида, между ними произошел ряд столкновений. Положение Давида было более прочным, но Авенир стал влиятельной фигурой среди последователей Иевосфея.

Хотя только царь имел право вступать в половую связь с наложницами предыдущего царя, Авенир был близок с наложницей Саула по имени Рицпа, вероятно, надеясь при первой возможности захватить власть в царстве. Когда Иевосфей упрекнул его за это, Авенир так рассердился, что порвал с Иевосфеем и заключил соглашение с Давидом. Давид отнесся к нему с большим уважением, Авенир же, в свою очередь, обещал вернуть весь Израиль под власть Давида. Но Иоав боялся влияния Авенира на царя и убил его, объясняя свои действия местью за смерть брата, павшего в сражении от руки Авенира. Авениру были устроены почетные похороны, и его оплакивали как правителя или великого вождя. Царь Давид плакал на могиле, и даже народ плакал вместе с ним (2 Цар. 3:7-34). Давид осудил Иоава за убийство Авенира.

См. тж.: ДАВИД; ИЗРАИЛЬ, история.

АВЕ-СИТТИМ ↔ *«место акаций»* (ABEL-SHITTIM)

Альтернативное название Ситтима, местности в земле Моав, в Чис. 33:49. *См.* СИТТИМ, геогр.

АВЕССА ↔ *«отец дара»* (ABISHAI)

Племянник Давида, сын Саруии (отец не назван), брат Иоава и Азаила (1 Пар. 2:16). Однажды ночью Авесса сопровождал Давида в лагерь царя Саула и хотел убить спящего Саула, но Давид удержал его (1 Цар. 26:6-12). Он также помогал Иоаву убить Авенира, военачальника Саула, в отместку за смерть третьего брата (2 Цар. 3:30). Позже Авесса одержал победу над идумеянами (1 Пар. 18:12-13) и был помощником командующего в решающей битве против аммонитян (1 Пар. 19:10-15). Авесса, который часто был жесток и мстителен, хотел обезглавить Семея, злословившего Давида во время восстания Авессалома, но опять вмешался Давид (2 Цар. 16:5-12; 19:21-23). Когда царь Давид бежал на другой берег Иордана, Авесса возглавил один из трех отрядов, подавивших восстание (2 Цар. 18:1-15).

Позже в сражении с филистимлянами Авесса спас Давиду жизнь, убив великана Иесвия (2 Цар. 21:15-17). Он перечислен среди храбрейших воинов Давида (2 Цар. 23:18-19; 1 Пар. 11:20-21).

АВЕССАЛОМ ↔ *«отец мира»* (ABSALOM; ABISHALOM*)

Сын царя Давида и его жены Маахи (2 Цар. 3:3; 3 Цар. 15:2,10). Авессалом был молод и красив и славился своими длинными, пышными волосами (2 Цар. 14:25-26). У него была красавица-сестра Фамарь, которую похитил их сводный брат Амнон. Обесчестив Фамарь, Амнон отказался жениться на ней (2 Цар. 13:1-20).

Авессалом взял оскорбленную сестру к себе, ожидая, что отец, Давид, накажет Амнона за кровосмешение. Два года Авессалом подавлял свой гнев и ненависть, потом задумал отомстить сам. Он устроил пир для царя Давида и князей. Давид не пришел, но Амнон

явился на пир и был убит слугами Авессалома после того, как тот напоил его. Потом, страшась гнева царя Давида, Авессалом бежал на другой берег реки Иордан, к царю Фалмаю Гессурскому, отцу своей матери (2 Цар. 13:21-39).

После трех лет изгнания Авессалома позвали обратно в Иерусалим благодаря усилиям военачальника Давида Иоава и мудрой женщины из Фекои. Через два года он снова завоевал расположение царя (2 Цар. 14) и начал устраивать заговоры, чтобы захватить престол. Он всячески добивался популярности среди израильтян, подрывая доверие к своему отцу-царю (2 Цар. 15:1-6).

Наконец Авессалом восстал против Давида, собрав в Хевроне своих сторонников со всего Израиля. После того как к Авессалому присоединился Ахитофел, один из мудрейших советников Давида, принц объявил себя царем. Узнав о заговоре Авессалома, Давид ничего не смог сделать и покинул Иерусалим (2 Цар. 15; Пс. 3).

Авессалом вошел в Иерусалим без боя, и Ахитофел попросил у него позволения немедленно атаковать Давида с армией в 12 000 человек. Но Хусий, тайный агент Давида при дворе Авессалома, посоветовал Авессалому повременить и поднять против Давида весь народ. Он использовал также лесть, убеждая Авессалома, что тот должен лично возглавить атаку. Авессалом предпочел совет Хусия, и Ахитофел от отчаяния покончил с собой. Тем временем Хусий сообщил о планах Авессалома Давиду через двух священников, Садока и Авиафара. Обладая этой информацией, Давид пересек Иордан и разбил лагерь в Маханаиме (2 Цар. 16 — 17).

Авессалом перевел свои войска через Иордан, чтобы сразиться в лесу Ефремовом. Верными Давиду войсками командовали Иоав, Авесса и Еффей Гефянин, они нанесли поражение силам Авессалома. Авессалом бежал верхом на муле, но его длинные волосы запутались в ветвях дуба, и он повис на них в беспомощности. Иоав, который возглавлял погоню, настиг Авессалома и убил его. Люди Иоава бросили его тело в глубокую яму и набросали сверху кучу камней (2 Цар. 18:1-18). Смерть Авессалома потрясла Давида, который всем приказывал пощадить его. Давид стенал: «Сын мой Авессалом! сын мой, сын мой Авессалом! о, кто дал бы мне умереть вместо тебя, Авессалом, сын мой, сын мой!» (2 Цар. 18:33). В горе Давид даже не замечал, что угроза отведена и бунт подавлен, пока Иоав не напомнил ему, что соратники рисковали жизнью ради него, Давида (2 Цар. 19:1-8). *См.* ДАВИД.

АВЕЦ ↔ *«белый», «заметный»* (ABEZ*; EBEZ)
Город на равнине Ездрилонской, выделенный колену Иссахара (Нав. 19:20).

АВИ (ABI*)
Сокращенная форма от имени Авия. Мать иудейского царя Езекии (4 Цар. 18:2). *См.* АВИЯ (I) №4.

АВИ-АЛБОН ↔ *«сила отца»* (ABI-ALBON)
Альтернативное имя Авиила во 2 Цар. 23:31. *См.* АВИИЛ №2.

АВИАСАФ ↔ *«отец сбора»* (ABIASAPH)
Альтернативное имя Евиасафа, потомка Корея, в Исх. 6:24. *См.* ЕВИАСАФ.

АВИАФАР ↔ *«отец изобилия»* (ABIATHAR)
Один из двух первосвященников во время правления царя Давида. Другим

первосвященником был Садок, очевидно, назначенный на должность Давидом после покорения Иерусалима.

Только Авиафару удалось спастись, когда царь Саул умертвил всех священников в Номве. Священники Номвы дали Давиду еды и меч Голиафа, когда он скрывался от гнева царя Саула, поэтому Саул разгневался на них (1 Цар. 21 — 22). Когда Авиафар присоединился к Давиду, он принес с собой ефод, который Давид потом использовал, чтобы узнать волю Бога (1 Цар. 23:6,9-11; 30:7-8). Авиафар был одним из первых представителей администрации Саула, поддержавших Давида. Его поддержка была очень важна, так как он являлся представителем священства из древнего рода Илия.

В последние дни правления Давида его сыновья боролись за престол. Двумя основными соперниками были Адония и Соломон. Первосвященник Авиафар поддерживал притязания Адонии, возможно, потому, что он был старшим из наследников Давида, а также потому, что Адонию поддерживал военачальник Иоав (3 Цар. 1:5-7). Садок поддерживал Соломона, который и стал преемником Давида. Лишившись расположения нового царя, Авиафар был сослан в свое имение в Анафоф (3 Цар. 2:26-27), селение примерно в четырех милях (6,4 км) к северо-востоку от Иерусалима.

Отношения Авиафара и Ахимелеха не вполне понятны. Вероятно, Ахимелехом звали как отца Авиафара (1 Цар. 22:20; 23:6), так и его сына (2 Цар. 8:17; 1 Пар. 18:16; 24:6). Если речь идет о том же самом Ахимелехе, то в более поздних отрывках имена были переставлены местами. В НЗ Авиафар упоминается как первосвященник, к которому Давид пришел в Номву за пищей и оружием (Мк. 2:26). В ВЗ сказано, что Авиафар в тот период был просто священником (1 Цар. 21:1-2). Несоответствие можно объяснить ошибкой переписчика или же тем, что Авиафар как первосвященник гораздо более известен, чем Ахимелех.

АВИВ, геогр. *См.* АВИФ.

АВИВ, месяц ↔ «плодоношение», букв. «колос пшеницы» (ABIB*)

Ханаанское название еврейского месяца нисан, примерно с середины марта по середину апреля. *См.* КАЛЕНДАРИ.

АВИГЕЯ ↔ *«радость отца»* (ABIGAIL; ABIGAL*)

1. Жена Навала, впоследствии ставшая женой Давида (1 Цар. 25:2-42). Навал был богатым скотоводом, его владения защищали люди Давида. Когда Давид стал просить за это вознаграждения, Навал отказал ему. Давид разгневался и отправился с отрядом из 400 человек убить Навала и разрушить его дом. Авигея, узнав, как поступил Навал, встретила Давида с множеством припасов, прося прощения за своего неразумного мужа. Давид поблагодарил Бога за то, что Тот смягчил его гнев с помощью Авигеи.

Когда на следующее утро Навал, протрезвев, узнал о случившемся, его хватил удар, от которого он и умер 10 дней спустя. Авигея вышла замуж за Давида и вела с ним полную опасностей жизнь в земле Филистимской (1 Цар. 27:3). Ее взяли в плен амаликитяне, но Давид ее спас (1 Цар. 30:1-19). Авигея вместе с Давидом отправилась в Хеврон, когда он стал царем Иудеи (2 Цар. 2:2); она родила ему второго сына, Хилеава (2 Цар. 3:3), иначе называемого Даниилом (1 Пар. 3:1 {«Далуия» или «Далуиа»}).

2. Сестра Давида, вышедшая замуж за Иефера и родившая Амессу (1 Пар. 2:16-17). Нам кажется, что в связи с происхождением этой Авигеи возникла путаница. В 1 Пар. 2:13-17

Авигея названа дочерью Иессея. Но во 2 Цар. 17:25 ее отец определен как Наас. Это может объясняться ошибкой переписчика, а может быть, вдова Нааса вышла замуж за Иессея.

АВИДА ↔ *«отец знания»* (ABIDA)
Один из сыновей Мадиана. Мадиан был сыном Авраама от его наложницы Хеттуры (Быт. 25:2; 1 Пар. 1:33).

АВИДАН ↔ «отец рассудительности» (ABIDAN)
Сын Гидеония, начальник колена Вениамина во время странствий израильтян по пустыне Синай после исхода из Египта (Чис. 1:11; 2:22). Как начальник он от имени своего колена приносил жертвоприношения при освящении скинии (Чис. 7:60-65).

АВИЕЗЕР, ЕВИЕЗЕР ↔ *«отец помощи»* (ABIEZER)
1. Потомок Манассии (Нав. 17:1-2). Имя отца Авиезера не упомянуто, и он перечислен вместе с потомками брата его матери, Галаада (1 Пар. 7:18). В Чис. 26:30 имя Авиезера сокращено до Иезер, а семейство его названо поколением Иезеровым. Род Авиезера, к которому принадлежал Гедеон, первым откликнулся на призыв Гедеона сражаться с мадианитянами (Суд. 6:34). Потомки Авиезера упоминаются в Суд. 6:11,24,34; 8:32.
2. {Евиезер} Член колена Вениамина из Анафофа, воин из «тридцати» храбрых Давида (2 Цар. 23:27; 1 Пар. 11:28). Он командовал девятым отделением армии Давида (1 Пар. 27:12 {«Авиезер»}).

АВИЕЗЕРОВ РОД (ABIEZERITE*)
Потомки Авиезера (Суд. 6:11,24,34; 8:32). *См.* АВИЕЗЕР №1.

АВИЕЛ *См.* АВИИЛ.

АВИИЛ, АВИЕЛ ↔ *«чей отец — Бог»* (ABIEL)
1. Отец Киса и Нира, дед царя Саула, согласно 1 Цар. 9:1; 14:51. В других родословных Нир {Нер} упоминается как отец Киса и дед Саула вместо Авиила (1 Пар. 8:33; 9:39). Эта путаница, возможно, вызвана ошибкой переписчика, либо у Саула было два родственника по имени Нир: прадед и дядя.
2. {Авиел} Воин из «тридцати» храбрых Давида (1 Пар. 11:32), называемый также Ави-Албон Арбатинянин (2 Цар. 23:31).

АВИЛИНЕЯ (ABILENE)
Область к востоку от Антиливанских гор в Сирии, получившая свое название от столицы, города Авила, расположенного примерно в 18 милях (29 км) от Дамаска. Во времена Иоанна Крестителя Авилинеей управлял тетрарх Лисаний (Лк. 3:1).

АВИМАИЛ ↔ **«отец Маила» или «отец** — Бог» (ABIMAEL)
Один из многочисленных сыновей или потомков Иоктана, то есть один из потомков Сима (Быт. 10:28; 1 Пар. 1:22).

АВИМЕЛЕХ ↔ **«отец царя» или «мой отец** — царь» (ABIMELECH)
Царский титул правителей-филистимлян, подобный египетскому титулу «фараон» и амаликитянскому «агаг».
1. Царь Герарский во времена Авраама. В Гераре, городе, расположенном в нескольких милях к югу от Газы, Авраам представил свою жену как сестру, боясь за свою жизнь (Быт.

20:1-18), как когда-то уже делал в Египте (Быт. 12:10-20). Поэтому Сарру взяли в гарем Авимелеха. Но Бог во сне предупредил Авимелеха, чтобы он не подходил к ней под страхом смерти, потому что она — замужняя женщина, и Сарра была возвращена мужу. Позже тот же самый Авимелех заключил в Вирсавии договор с Авраамом по поводу колодца в пустыне Негев {название пустыни отсутствует}.

2. Царь Герарский во времена Исаака. Исаак тоже выдал свою жену, Ревекку, за сестру в Гераре. Авимелех, возможно, помня о судьбе своего предшественника, решил защищать честь Ревекки. Он пригрозил смертной казнью любому, кто притронется к ней или ее мужу (Быт. 26:1-11). Авимелех попросил Исаака оставить территорию филистимлян, так как она была перенаселена и жители постоянно ссорились из-за воды (Быт. 26:12-22). Потом Авимелех и Исаак помирились и возобновили в Вирсавии договор, заключенный Авраамом и предыдущим Авимелехом (Быт. 26:26-33).

3. Сын Гедеона от наложницы из Сихема (Суд. 8:31). После смерти отца Авимелех сговорился с родственниками матери убить 70 своих сводных братьев. Одному из них, Иофаму, удалось бежать (Суд. 9:1-5). На третий год правления Авимелех жестоко подавил восстание (Суд. 9:22-49). Ему проломила череп женщина, сбросив на него со стены обломок жернова. Тогда Авимелех приказал своему оруженосцу убить себя мечом, чтобы никто не мог сказать, что он пал от руки женщины (Суд. 9:35-57).

4. Анхус, царь филистимского города Геф (1 Цар. 21:10-15).

5. Сын Авиафара, священник, связанный с Садоком во времена Давида (1 Пар. 18:16).

АВИНАДАВ *См.* АМИНАДАВ (I).

АВИНОАМ ↔ *«отец доброты»* (ABINOAM)
Отец Варака. Варак был помощником Деворы, судьи Израиля, в войне против хананеев (Суд. 4:6,12; 5:1,12).

АВИРАМ *См.* АВИРОН.

АВИРОН, АВИРАМ ↔ *«высокий (=гордый) отец»* (ABIRAM)

1. Один из двух сыновей Елиава. Авирон и его брат Дафан участвовали в восстании против Моисея и Аарона. По слову Моисея под двумя братья-бунтовщиками раскололась земля, и все, что им принадлежало, погибло в результате сильного землетрясения (Чис. 16:1-33).

2. {Авирам} Старший сын Ахиила, преждевременно умерший, когда его отец в своем высокомерии восстановил Иерихон (3 Цар. 16:34). Так исполнилось пророческое проклятие Иисуса Навина (Нав. 6:25).

АВИСАГА ↔ *«отец заблуждения»* (ABISHAG)
Прекрасная девушка, Сунамитянка, которая должна была позаботиться о царе Давиде в последние дни его жизни (3 Цар. 1:1-4). После смерти Давида Адония просил у своего сводного брата Соломона разрешения жениться на Ависаге. На Древнем Востоке претендовать на наложницу покойного царя значило претендовать на престол. Соломон разгневался и приказал убить Адонию (3 Цар. 2:13-25).

АВИСАЙ *См.* АВИШУЙ.

АВИТАЛА ↔ «отец росы (=свежести)» (ABITAL)
Мать пятого сына царя Давида, Сафатии (2 Цар. 3:4; 1 Пар. 3:3).

АВИТУВ ↔ *«отец блага»* (ABITUB)
Сын Шегараима и Хушимы из колена Вениамина (1 Пар. 8:11).

АВИУД (I) ↔ **«поклоняющийся Богу» или «Бог — (мой) Отец»** (ABIHU)
Второй сын Аарона и Елисаветы (Исх. 6:23; Чис. 26:60; 1 Пар. 6:3). Авиуд и его брат Надав вместе с Моисеем, Аароном и 70 старейшинами Израиля поклонялись славе Божьей на горе Синай (Исх. 24:1-11). Четверо сыновей Аарона стали священниками, как и их отец (Исх. 28:1), но позже Авиуд и Надав были сожжены за то, что принесли Господу «огонь чуждый» (Лев. 10:1; см. также Чис. 3:2-4; 26:61; 1 Пар. 24:1-2).

АВИУД (II) ↔ *«слава отца»* (ABIHUD)
Один из девяти сыновей Белы (1 Пар. 8:3). Этого Авиуда не следует путать с Авиудом из генеалогии Христа у Матфея в НЗ.

АВИУД (III) (ABIUD)
Некто, упомянутый Матфеем в родословной Христа в НЗ в качестве отца Елиакима (Мф. 1:13). *См.* РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА.

АВИФ, АВИВ ↔ *«руины»* (AVITH)
Столица Гадада, четвертого царя Едома (Быт. 36:35; 1 Пар. 1:46 {«Авив»}).

АВИХАИЛ, АВИХАИЛЬ, АБИХАИЛ ↔ *«сила отца»* (ABIHAIL)
Имя, которое в ВЗ может относиться как к мужчинам, так и к женщинам.
1. Отец Цуриила и начальник поколения родов Мерари во время блуждания Израиля по пустыне (Чис. 3:35).
2. {Авихаиль} Жена Авишура, мать Ахбана и Молида (1 Пар. 2:29).
3. Сын Хурия из рода Гада, живший в Галааде и Васане (1 Пар. 5:14).
4. {Авихаиль} Женщина, упомянутая во 2 Пар. 11:18, чьи отношения с царем Ровоамом не вполне понятны из еврейского текста. Судя по некоторым переводам, Авихаиль была второй женой Ровоама. Но ранее упомянута только одна жена, так что Авихаиль, возможно, была матерью жены Ровоама Махалафы. Эта Авихаиль была дочерью Елиава, старшего брата Давида. Она вышла замуж за своего двоюродного брата Иеримофа, одного из сыновей Давида.
5. {Абихаил} Отец Есфирь и дядя Мардохея (Есф. 2:15 {«Аминодав»}; 9:29).

АВИШУЙ, АВИСАЙ, АВИШУА ↔ *«отец благоденствия»* (ABISHUA)
1. Правнук Аарона, сын Финееса, предок Ездры (1 Пар. 6:4-5; Езд. 7:5). Имя Авишуя встречается также в апокрифической генеалогии Ездры (2 Езд. 8:2 {«Ависай»}; 3 Езд. 1:2).
2. {Авишуа} Сын Белы, внук Вениамина (1 Пар. 8:4).

АВИШУР ↔ «отец стены» (=крепкий, возм. «каменщик») (ABISHUR)
Сын Шаммая, отец Ахбана и Молида, из колена Иуды. Женой Авишура была Авихаиль (1 Пар. 2:28-29).

АВИЯ (I) ↔ *«отец — Господь»* (ABIJAH; ABIAH*)
1. Второй сын Самуила, который, вместе со своим старшим братом Иоилем, был нечестным судьей в Вирсавии. Именно из-за их нечестности вожди Израиля пожелали, чтобы ими правил царь (1 Цар. 8:2; 1 Пар. 6:28).

2. Сын Иеровоама I, правителя Северного Царства, Израиля. Из-за его болезни царь вынужден был обратиться к пророку Ахии из Силома (3 Цар. 14:1-2).

3. Альтернативное имя Авии, царя Иудейского, во 2 Пар. 12:16 — 14:1 и Мф. 1:7. *См.* АВИЯ (II).

4. Жена Ахаза, мать царя Езекии (4 Цар. 18:2, сокращенная форма «Ави»; 2 Пар. 29:1). Эта Авия была дочерью Захарии.

5. Сын Бехера из колена Вениамина (1 Пар. 7:8).

6. Левит, возглавлявший восьмое из 24 чред священников, учрежденных при Давиде (1 Пар. 24:10; Лк. 1:5).

7. Глава семейства священников, вместе с Неемией и другими после изгнания приложивший печати к завету Ездры (Неем. 10:7).

8. Глава семейства священников, вернувшийся в Иерусалим вместе с Зоровавелем после изгнания (Неем. 12:4). Возможно, принадлежит к той же семье, что и №7.

9. Перевод еврейского слова в 1 Пар. 2:24 — якобы имя жены Есрома. В большинстве современных переводов это слово передается как «отца его»: «Халев вошел к Ефрафе, жене Есрома, отца его» (RSV). Еврейский текст сложен для понимания, возможны варианты толкования, и этим вызваны разночтения в разных переводах. {«По смерти Есрома в Халев-Ефрафе жена Есромова, Авия, родила ему Ашхура».}

АВИЯ (II) ↔ «отец моря», «мореплаватель» (ABIJAM)

Сын Ровоама, его наследник на престоле Иудеи, 913 — 910 г. до Р. Х. (1 Пар. 3:10; 2 Пар. 11:18-22; 12:16; 13:1-22; 14:1). Большую часть своего правления Авия воевал с царем Израиля Иеровоамом I (2 Пар. 13:1-3). Перед решающей битвой Авия стоял на горе Цемараимской и проклинал Иеровоама за его политическую неуживчивость и религиозное идолопоклонство (2 Пар. 13:4-12). Авия и его армия тогда молили Бога о помощи, опасаясь, что не выстоят на поле битвы. При соотношении сил один к двум они, несмотря на засаду, смогли одержать потрясающую победу над Иеровоамом (2 Пар. 13:13-19). Итоги правления Авии над Южным Царством, Иудеей, подводятся в 3 Цар. 15:1-8, и их нельзя назвать особо благоприятными: «Он ходил во всех грехах отца своего, которые тот делал прежде него, и сердце его не было предано Господу, Богу его, как сердце Давида, отца его» (3 Цар. 15:3). Но Бог обещал, что потомки Давида будут сидеть на престоле Иерусалима (3 Цар. 11:36), так что наследником Авии стал его сын Аса. Авия, будучи потомком Давида, является предком Иисуса Христа (Мф. 1:7). *См. тж.* ИЗРАИЛЬ, история; РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА; ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Ветхий Завет; ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Новый Завет.

АВНАН ↔ *«сила»* (ON, person)

Представитель колена Рувима, сын Фалефа, который присоединился к Корею в бунте против Моисея и Аарона в пустыне (Чис. 16:1).

АВРААМ ↔ *«отец множества»* (ABRAHAM)

Один из самых важных героев Библии, которого Бог призвал из города Ур, чтобы он стал родоначальником собственного Божьего народа.

Изначально Авраама звали Аврамом, что значит «отец его возвышен». Родители, давшие ему это имя, по-видимому, были приверженцами лунного культа, существовавшего в Уре, так что бог-отец, которому было посвящено его прежнее имя, мог быть богом луны или другим

языческим божеством. Без сомнения, Бог сменил имя Аврама на Авраам (Быт. 17:5) отчасти для того, чтобы ознаменовать решительный отказ от языческих корней. Это новое имя, истолкованное в тексте Библии как «отец множества народов», указывало также на обещание Бога Аврааму, что у него будет множество потомков, и было существенной проверкой его веры в Бога — потому что к тому моменту ему самому уже исполнилось 99 лет, а его бездетной жене 90 (Быт. 11:30; 17:1-4,17).

Жизнь Авраама. История Аврама начинается в Быт. 11, где рассказывается его родословная (Быт. 11:26-32). Фарра, отец Аврама, был назван в честь лунного божества, которому поклонялись в Уре. У Фарры было три сына: Аврам, Нахор и Аран. Аран, отец Лота, умер до того, как семья покинула Ур. Фарра взял Лота, Аврама и его жену Сару с собой из Ура в Ханаан, но сам осел в городе Харран (Быт. 11:31). В Деян. 7:2-4 утверждается, что Авраам услышал зов Бога, Который повелел ему отправиться в новую землю, еще когда находился в Уре.

Очень важный для истории жизни Аврама момент указан в Быт. 11:30: «Сара была неплодна и бездетна». Именно с бесплодием Сары была связана великая драма веры, обетования и его исполнения в жизни Аврама и Сары.

АВРААМ КАК ДРУГ БОГА

Авраам, которого называют «другом Бога» (2 Пар. 20:7; Иак. 2:23), сыграл важную роль в истории еврейского народа. В жизни Авраама Бог явил Свой замысел «избрания» и «завета», кульминацией которого стали деяния Иисуса Христа. Бог сказал Аврааму: «Благословятся в тебе все племена земные» (Быт. 12:3). Сотни лет спустя апостол Павел объяснил, что в полной мере Божье обетование было явлено в проповеди Благой Вести всем народам и в ответной вере людей во Христа, которая делает верующих всех народов детьми Авраама (Гал. 3:6-9).

После смерти Фарры Бог велел Авраму: «Пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего [и иди] в землю, которую Я укажу тебе». Это повеление было основной «завета», в котором Бог обещал Авраму сделать его родоначальником нового народа в новой земле (Быт. 12:1-3). Аврам, веря обещанию Бога, покинул Харран в возрасте 74 лет. По прибытии в Ханаан он сначала отправился в Сихем, царскую столицу Ханаана, расположенную между горой Гаризим и горой Гевал. У дубравы Море, святыни хананеев, ему явился Бог (Быт. 12:7). Аврам построил жертвенник в Сихеме, потом перебрался в близлежащий Вефиль и там тоже построил жертвенник Господу (Быт. 12:8). Выражение «призвал имя Господа» означает не просто молитву. Аврам сделал заявление, провозгласив хананеям в центре их нечестивого поклонения, что Бог — реален. Позже Аврам поселился в Хевроне у дубравы Мамре, где снова воздвиг жертвенник для поклонения Богу. Еще одно благословение, дарованное в видении (Быт. 15:1), побудило Аврама воскликнуть, что у него все еще нет детей и что его наследник — Елиезер из Дамаска (Быт. 15:2). Найденные в Нузи исторические свидетельства помогли прояснить это утверждение, которое в противном случае оставалось бы непонятным. Согласно урскому обычаю, бездетная чета могла усыновить наследника, если сделать это позволяло их состояние и общественное положение. Наследник, которым часто становился раб, должен был позаботиться о погребении и оплакивании своих приемных родителей. Разумеется, если после усыновления раба рождался законный наследник, он занимал его место. Таким образом, ответ Бога Авраму вполне уместен: «Не будет он твоим наследником, но тот, кто произойдет из чресл твоих, будет твоим наследником» (Быт. 15:4). Бог заключил тогда завет с Аврамом, обещая ему

наследника, народ и землю.

Карта

Путешествие Аврама в Ханаан.
Аврам, Сара и Лот прибыли из Ура Халдейского в Ханаан через Харран.

Авраму было 86 лет, когда родился Измаил. Когда Авраму было 99, Господь снова явился старому патриарху и снова подтвердил Свое обещание о сыне и благословении (Быт. 17). Обрезание стало знаком отношений завета (Быт. 17:9-14), и именно тогда имена Аврама и Сары были изменены на Авраама и Сарру (Быт. 17:5,15). Когда Бог обещал Аврааму еще одного сына, патриарх рассмеялся: «И пал Авраам на лицо свое, и рассмеялся, и сказал сам в себе: неужели от столетнего будет сын? и Сарра, девяностолетняя, неужели родит?» (Быт. 17:17).

В Быт. 18 — 19 рассказывается о полном уничтожении двух городов в долине реки Иордан, Содома и Гоморры. Быт. 18 начинается с повествования о том, как три незнакомца искали укрытия от солнечных лучей. Авраам предложил им воды и хлеба. Оказалось, что это не обычные гости, но Ангел Господень и с Ним два других ангела (Быт. 18:1-2; 19:1). Есть основания считать, что Ангел Господень был Самим Богом (Быт. 18:17,33). Еще одно упоминание об обещанном сыне вызвало у Сарры недоверчивый смех, потом она отрицала, что засмеялась (Быт. 18:12-15).

Быт. 21 — 23 — кульминация истории Авраама. Наконец, когда Аврааму было ровно 100, а его жене — 90, «сделал Господь Сарре, как говорил» (Быт. 21:1). Чета стариков не могла сдержать радости, когда у них родился долгожданный сын. Прежде Авраам и Сарра в ответ на Божьи обещания смеялись, потому что не верили; теперь же они смеялись от радости, ибо оказалось, что Бог «смеется последним». Ребенка, родившегося как раз в обещанное Богом время, назвали Исааком («он смеется!»). Сарра сказала: «Смех сделал мне Бог; кто ни услышит обо мне, рассмеется» (Быт. 21:6).

Но смех по поводу рождения Исаака совершенно стихает в Быт. 22, где Бог подвергает проверке веру Авраама, веля ему принести Исаака в жертву. Только представив себе, как Авраам 25 лет ждал обещанного Богом сына, можно понять, каким это было для него тяжким душевным испытанием. Когда нож уже был занесен, и только тогда, ангел Божий нарушил молчание небес возгласом: «Авраам!» (Быт. 22:11). Имя обетования, «отец множества народов», обрело особое значение, когда сын Авраама остался жив и смысл испытания был объяснен: «Теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня» (Быт. 22:12).

Данные слова Бога сопровождаются обещанием, которое зашифровано в появлении овна, запутавшегося в чаще рогами. Господь дал другую жертву — заместительную. Это место получило название «Господь усмотрит», а этот эпизод христиане обычно считают предсказанием того, что Бог пошлет Своего единственного Сына, Иисуса Христа, пожертвовать Собою за грехи мира.

ЛОНО АВРААМОВО

Фигуральное выражение, восходящее к римскому обычаю, когда на пиру, где все возлежали на левом боку, почетный гость клал голову на грудь хозяина (см. Ин. 13:23-25). Иисус использовал его в истории о Лазаре для описания рая (Лк. 16:22-23). В раввинистических писаниях, а также в 4 Мак. 13:17 утверждается, что праведников после смерти будут приветствовать Авраам, Исаак и Иаков. Иисус, вероятно, знавший об этом, тоже упоминал о «пире Мессии» — образ, который Он использовал множество раз. Итак, в грядущем

мире благочестивые бедняки, подобные Лазарю, не просто встретят Авраама, но и займут почетное место рядом с ним на пиру.
См. тж. НЕБЕСА; РАЙ.

См. тж.: ЗАВЕТ; ИЗРАИЛЬ, история; ЛОНО АВРААМОВО; ПАТРИАРХАЛЬНЫЙ ПЕРИОД; САРРА №1.

АВРАМ ↔ «превознесенный отец» (ABRAM)

Первоначальное имя Авраама (Быт. 11:26). *См.* АВРААМ.

АВРАН, геогр. ↔ *«пещеры»* (HAURAN)

Район в Северо-Восточной Трансиордании, упоминаемый Иезекиилем при описании границ земли (Иез. 47:16-18). В библейские времена так назывался современный Джебел Эд-Друз в Лейе. Эта местность упоминается еще во времена правления Салманассара III Ассирийского, когда он описывает военную кампанию 841 г. до Р. Х. Его армия дошла до горы Хаурану после осады Дамаска и пересечения Галилеи у горы Кармил.

В 733 — 732 г. до Р. Х. Феглаффелласар III Ассирийский захватил Дамаск и его окрестности и разделил их на провинции, одной из которых был Хауран или Авран. Эта провинция упоминается также в анналах Ашшурбанапала во время кампании против арабов (639 — 637 до Р. Х.).

АВРАН, имя (AURANUS)

Предводитель, выбранный богохульником Лисимахом, братом первосвященника, для укрощения возмущенных иудеев (2 Мак. 4:40). Он был безумен и, согласно сирийскому тексту апокрифа, возглавлял банду головорезов.

АВРОН (I) (ABRON)

Водный поток, упомянутый в Книге Иудифи, который был расположен на пути наступления военачальника Навуходоносора Олоферна (Иудифь 2:24). В некоторых ранних комментариях он отождествляется с библейской рекой Иавок (Чис. 21:24). Другие считают, что это Хеврон, возможно, из-за неправильного варианта прочтения Хавор (4 Цар. 17:6).

АВРОН (II) (ABRONAH)

Местность возле Елафа, где израильтяне расположились лагерем на пути из Египта в Ханаан (Чис. 33:34-35). *См.* БЛУЖДАНИЯ В ПУСТЫНЕ.

АВРОНА ↔ *«переход»* (EBRONAH*)

Написание названия Аврон, стоянки израильтян в пустыне, в Чис. 33:34-35. *См.* АВРОН (II).

АВТОГРАФ (AUTOGRAPH*)

Оригинал книги, вошедшей в состав Библии, написанный от руки. Оригинальных рукописей не сохранилось, есть только копии, которые называются апографами. Они были сделаны переписчиками, задача которых состояла в аккуратном копировании рукописей. Апографов сохранилось достаточное количество, чтобы мы могли быть уверены: настоящий текст Библии точно передает содержание автографов. *См.* БИБЛИЯ: рукописи и текст Ветхого Завета.

АВУВ (ABUBUS)

Отец Птолемея. Птолемей был военачальником Иерихона, предательски убившим своего тестя Симона Маккавея и двух его сыновей в 134 г. до Р. Х. (1 Мак. 16:11-17). *См.* МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД.

АГАВ (AGABUS)

Пророк новозаветного периода, произнесший два пророчества, которые запечатлены в Книге Деяний. Его пророчество о свирепом голоде исполнилось во времена Клавдия (Деян. 11:27-28). Он предсказал также, что иерусалимские иудеи прогонят Павла обратно к язычникам, если он отправится в Иерусалим (Деян. 21:10-11).

АГАВА ↔ *«вода»* (AHAVA)

Название реки (и, возможно, города) в Вавилоне, где Ездра присоединил нескольких левитов к группе израильтян в изгнании. Там он велел также, чтобы иудеи начали пост, дабы смириться перед Богом и просить о Его защите при возвращении в Палестину (Езд. 8:15,21,31).

АГАГ ↔ «пламя» или «я превознесусь» (AGAG)

1. Имя амаликитянского царя или, возможно, общий титул для обозначения царя (подобный египетскому «фараон»). Валаам предсказал, что царь Израиля будет более велик, чем Агаг (Чис. 24:7).

2. Имя другого амаликитянского царя. Бог велел Самуилу пойти к царю Саулу и отправить его войной на Амалик, чтобы Саул истребил амаликитян до последней овцы. Саул покорил Амалик, но сохранил жизнь Агагу, а также лучшим овцам и волам. Самуил казнил Агага и сказал Саулу, что тот больше не будет царем Израиля по причине своего неповиновения (1 Цар. 15).

АГАДА (HAGGADAH*)

Иудейский способ толкования, гомилетический по сути. Обычно агада (или аггада) определяется от противного, как часть раввинистического учения, которое не есть галаха. Агада и галаха дополняют друг друга; вторая представляет собой толкование, из которого выводятся правила, установления и религиозные законы, которым должны следовать иудеи, в то время как агада направлена на воспитание, вдохновение, формирование внутреннего благочестия и религиозной преданности, она охватывает всю религиозно-этическую сферу. Галаха констатирует факт; агада побуждает к действию. «Галаха» буквально переводится как «хождение», то есть она показывает верующему иудею, как ему ходить путями Господа. «Агада» буквально означает «повествование» или «рассказ» и включает в себя притчи, пословицы, проповеди. Эти художественные по форме наставления содержат в себе моральные и этические принципы, которым должен следовать тот, кто хочет жить праведно. Из двух типов толкования агада более «популярна» и более широко применяется. Ее повествования призваны затронуть человеческое сердце так, чтобы «человек признал Того, Кто сотворил мир, и прилепился к Его путям» (Сифрей-Второзаконие 49). Как сказал один иудейский ученый, задача агады — «принести Небеса на землю и возвысить человека до Небес». Так как агада — это не галаха, а скорее толкование, она содержит и другой материал, например, метафизические рассуждения, исторические и легендарные истории о прошлом Израиля, видения о его будущем и рассуждения о научных предметах, таких, как астрономия и медицина.

См. тж.: ТАЛМУД; ГАЛАХА.

АГАПЕ (AGAPE*)

Транслитерация новозаветного греческого слова со значением «любовь» или «пир любви»,

«вечеря любви». *См.* ЛЮБОВЬ.

АГАРИТЯНИН (HAGARENE*; HAGARITE*; HAGERITE*)

Наименование члена арабского племени, происходящего от Агари и живущего к востоку от Палестины (1 Пар. 27:31). *См.* АГАРЯНИН.

АГАРЬ ↔ *«бегство»* (HAGAR)

Египтянка, служанка Сары, жены Аврама. По настоянию Сары Аврам взял Агарь в наложницы, и она родила ему сына Измаила (Быт. 16:1-16; 21:9-21).

Когда Бог велел Авраму покинуть Месопотамию, Он обещал произвести от него великий народ и дать его потомкам новую землю (Быт. 12:2,7). После 10 лет жизни в Ханаане все еще бездетный Аврам по совету Сары взял в наложницы Агарь, чтобы иметь детей от нее. В Северо-Восточной Месопотамии жена, которой не удавалось родить своему мужу наследника, могла давать ему для этой цели рабыню. И сын, рожденный от наложницы, считался ребенком жены (см. Быт. 30:1-6).

В период беременности Агарь стала неуважительно относиться к Саре. Сара в ответ начала так сурово обращаться с Агарью, что та не выдержала и бежала в пустыню. У колодца в пустыне ей явился ангел Господень и велел вернуться в дом Аврама, обещав, что у нее родится сын, Измаил («Бог слышит»), который вырастет диким и вздорным. Тогда Агарь дала этому месту название Беэр-лахай-рои, что значит «источник Живого, видящего меня».

Измаил родился, когда Авраму было 86 лет, а через 14 лет Бог послал Аврааму и Сарре обещанного сына Исаака. Когда Исаак был отнят от груди (в возрасте примерно трех лет), родители устроили праздник. На празднике Измаил насмехался над Исааком (Быт. 21:9), и Сарра в гневе потребовала от Авраама, чтобы он прогнал Агарь с Измаилом. Авраам колебался, пока Бог не заговорил с ним и не велел ему сделать это (Быт. 21:12).

Агарь и Измаил ушли и блуждали по пустыне Вирсавии. Когда у них закончилась вода, Бог чудесным образом спас Агарь с Измаилом от смерти и уверил Агарь, что от Измаила произойдет великий народ (Быт. 21:17-19). Измаил жил в пустыне Фаран, женился на египтянке и имел многочисленное потомство.

Согласно аллегории, которую использует Павел (Гал. 4:22-31), Агарь представляет старый завет горы Синай. Как Измаил был сыном Авраама, рожденным вследствие человеческих усилий, так иудействующие хотели, чтобы все христиане были связаны законом Моисея, как дети Агари, рожденные в рабстве. Свободная женщина Сарра символизирует новый завет Христа. Исаак был сыном Авраама, посланным божественным провидением, так и христиане свободны от плотских ограничений закона, они — духовные дети Сарры. Здесь противопоставляется спасение делами, которое есть подчинение закону, спасению благодатью и верой, которое есть свобода.

См. тж.: АВРААМ; САРРА №1.

АГАРЯНИН (HAGRITE)

Член арабского племени, происходящего от Агари, наложницы Авраама. Агаряне были кочевниками и скитались по пустыне к востоку от Галаада. Обычно отношения между иудеями и агарянами были враждебными. Во время правления Саула колено Рувима сражалось с ними и потерпело поражение (1 Пар. 5:10). Однако позже, при помощи Гада и половины колена Манассии, Рувиму удалось вернуть свои земли и сохранять их вплоть до

изгнания (1 Пар. 5:19-20). В свете этой вражды нетрудно понять молитву Асафа в Пс. 82:7. Мелкий скот Давида пас Иазиз Агаритянин (1 Пар. 27:31).

АГАТ (AGATE)

Твердый, полудрагоценный камень, разновидность халцедона (вид кварца), полосатой или пятнистой окраски. *См.* ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ; МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ.

АГГЕЙ (HAGGAI, person)

Пророк, чья книга — десятая из 12 кратких пророческих книг, завершающих ВЗ. Вероятно, имя «Аггей» произошло от слова «праздник». У нас нет сведений о происхождении и общественном положении этого пророка. Он назван просто пророком Аггеем (Агг. 1:1; Езд. 5:1; 6:14). По-видимому, он был достаточно известен в иудейском обществе после изгнания и пророчествовал еще в Вавилоне. Основной его задачей было призывать людей восстанавливать храм, который был разрушен в период изгнания.

См. тж.: АГГЕЯ ПРОРОКА КНИГА; ПРОРОК.

АГГЕЯ ПРОРОКА КНИГА (HAGGAI, Book of)

Десятая из 12 книг Малых пророков в конце ВЗ.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ

Автор и дата
Задача
Учение
Содержание

Автор и дата. Аггей был одним из иудейских колонистов Иерусалима в 520 г. до Р. Х., когда записывались его пророчества (Езд. 5:1-2; 6:14). Четыре послания, которые Господь передал через Аггея, были адресованы конкретным людям. Первое — правителю Зоровавелю и первосвященнику Иисусу (Агг. 1:1). Второе — Зоровавелю, Иисусу и остальному народу (Агг. 2:2). Третье — священникам (Агг. 2:11) и четвертое — Зоровавелю (Агг. 2:21).

Задача. Ключевая фраза пророчеств Аггея: «Обратите сердце ваше» (Агг. 1:5,7; 2:15,18). Таким образом, Бог обращался к народу и его религиозному руководству, чтобы пробудить в них чувство духовной ответственности. Бог призывает два класса иудеев перестать быть равнодушными. Истинные верующие должны вспомнить, что Бог милостив. Ситуация могла быть исправлена, хоть грехи, совершенные их отцами, и непростительны. Лицемеры среди иудеев ждали лишь обещанных благословений. Они только сменили один вид идолопоклонства на другой. Когда благословения не материализовались, они были разочарованы.

Общая идея пророчеств в том, что сегодня мы не можем знать, что Бог сделает завтра. Нельзя судить по внешним признакам об исполнении Богом Его обещаний. Послание Аггея имеет две стороны: упрек и ободрение. Колонисты будут наказаны за свое безразличие, но среди невзгод их ждет утешение.

Учение. Книга Аггея практична, в ней говорится о служении верующего Богу. Бездеятельность и равнодушие — грехи, которые ослабляли народ Божий во все времена. Богу всегда были угодны заинтересованные и деятельные верующие (Рим. 13:11-14).

Присутствие Бога должно ободрять и внушать уверенность (Мф. 28:19-20; Еф. 3:8-21; Евр. 13:5-6).

Все верующие должны чуждаться дурного влияния и греха (2 Кор. 6:14 — 7:1). В

противном случае верующий не пригоден для служения Богу (2 Тим. 2:19-26). Непокорное Божье дитя может быть лишено благословений и наказано Богом (Евр. 12:3-13; Иак. 4:1-3).

Послание о Божьем суде над грешниками и учреждении мессианского царства — это весть надежды для верующих НЗ, как и для иудеев времен Аггея (Рим. 15:4-13; 2 Пет. 3:10-18).

Ключевая фраза Книги Аггея («Обратите сердце ваше») перекликается с содержанием 1 Кор. 11:28 и 2 Кор. 13:5, а также с трудами о последствиях греха и Божьем благословении (Иуд. 1:1-25).

Аггей 14 раз называет Бога «Господь Саваоф» («Господь воинств» или «Всемогущий»). Этот титул часто использовался в пророческих книгах периода после изгнания. У Аггея, Захарии и Малахии он встречается более 80 раз. Эти пророки учат, что Бог всемогущ и управляет всеми духами небес и созданиями на земле.

Аггей также свидетельствует о богодухновенном качестве Слова Божьего и Его власти. Снова и снова пророк заявляет, что к нему обращался Бог и что именно Он — автор этих посланий (по крайней мере 25 раз в 28 стихах).

Содержание.

Первое послание. Первая весть, которую Аггей должен был передать иудеям, была дана ему «в первый день месяца» (Агг. 1:1). В первый день каждого месяца иудеи должны были приносить особые жертвоприношения в святилище (Чис. 28:11-15). Бог выбрал это конкретное время, чтобы заявить о грехах народа в связи с незавершенным святилищем.

Первое послание Господа адресовано вождям иудеев (Агг. 1:1). Зоровавель был главой гражданского правительства, а Иисус — духовным вождем, первосвященником. Вместе они несли ответственность за действия (или бездействие) Божьего народа.

Господь говорит, что народ не торопится действовать (Агг. 1:2). Божий храм не завершен, потому что народ решил, что «не пришло еще время». Божий народ тратил силы и средства эгоистично, занимаясь строительством собственных домов (Агг. 1:4).

«Ныне» в Агг. 1:5 обращает внимание иудеев на то, чего Бог требует от них сейчас, в свете их духовного равнодушия. Они должны задуматься о своем духовном и материальном положении: «Обратите сердце ваше на пути ваши». Это ключевая фраза пророчества Аггея. Народу нужно тщательно изучить свои помыслы и понять, что они обкрадывают себя, медля уже 16 лет.

В Агг. 1:6 говорится, что иудеи живут в бедности, потому что Бог наказывает их за грехи. Бог лишил их Своего благословения в соответствии с заветом (см. Вт. 28:15 — 29:1).

Господь снова призывает людей «обратить сердце на пути свои» (Агг. 1:7), после чего подсказывает, как им исправить свое положение: «Стройте храм» (Агг. 1:8). Неповиновение по отношению к восстановлению храма — вот причина их нищеты (Агг. 1:9-11).

Отклик вождей и народа был положительным. Возобновление восстановления храма свидетельствовало об их вере в слово Божье (Агг. 1:12). Немедленное повиновение также говорило о том, что они приняли весть Аггея, который обратился к ним как «вестник Господень, посланный от Господа» (Агг. 1:13).

Второе послание. Примерно через месяц Господь снова призвал Аггея (Агг. 2:1). Во втором послании продолжается ободрение, которым завершается первое послание. Вероятно, строители храма почувствовали, как тяжела их задача. Возможно, их вере снова стали угрожать старые разногласия и сомнения. Появились люди, которые пытались

помешать восстановлению (Езд. 5:3 — 6:12). Второе послание Аггея по общей тональности схоже с утверждением Ездры, что «око Бога их было над старейшинами Иудейскими» (Езд. 5:5). Господь не только видит потребности Своих слуг, но и посылает им облегчение и утешение.

Вторую весть Аггей получил в последний день праздника кущей (Лев. 23:33-43). Возможно, воспоминание о славном присутствии Бога с их предками в пустыне в особенности опечалило народ в данной ситуации. Вот почему Господь обращается ко всему народу, а не только к его вождям (Агг. 2:2). Разве жив еще кто-либо, кто видел бы времена до изгнания и лично наблюдал Божью славу, пребывавшую в храме Соломона (см. 3 Цар. 8:1-11; Иез. 9:1 — 11:23)? Неужели нынешний храм — «как бы ничто» в сравнении с тем (Агг. 2:3)? В Вавилонском Талмуде перечисляются пять вещей, которые были в храме Соломона, но отсутствовали в новом храме: (1) ковчег завета; (2) священный огонь; (3) слава шехина; (4) Святой Дух и (5) урим и туммим.

И снова слово «ныне» привлекает внимание к Божьему утешению. Трижды Он повторяет, что надо «ободриться» (Агг. 2:4). Каждый раз при этом он обращается к кому-то из адресатов Божьего послания (Агг. 2:2). Заключительное повеление — «производить работы». Бог был с народом, Он был источником их силы и побуждал их к активной деятельности. Святого Духа может не быть в храме, но Он остается среди людей, согласно Божьему завету (Агг. 2:5).

Для того чтобы еще сильнее приободрить строителей храма, Бог открыл им истину о будущей славе Своего дома (Агг. 2:6-9). Эта слава придет после суда (Агг. 2:6-7), когда в храм стекутся сокровища всех народов (Агг. 2:7). Значение этого стиха объясняется по-разному. Существует два основных варианта перевода: «придет Желаемый всеми народами» (KJV и синод.) и «сокровища всех народов будут собраны в храме» (NLT).

В пользу мессианского толкования, на котором основан первый перевод, говорит следующее: (1) Подавляющее большинство христианских и иудейских толкователей воспринимают эту фразу как указание на Мессию. (2) Абстрактное существительное «желание» может означать Желаемого. (3) Хотя глагол в еврейском тексте имеет форму множественного числа, грамматически согласование между подлежащим и сказуемым может основываться на втором имени («народы») в генитиве. (4) Судя по временному контексту, такое объяснение возможно, потому что Бог только что судил народы и час пришествия Христа близок. (5) Возможен альтернативный перевод, связанный с грамматическими проблемами, но с мессианским оттенком: «Они [народы] пришли к Желаемому всеми народами».

Хотя доводы в пользу первого варианта веские, второй перевод представляется более отвечающим смыслу. Аргументы в его пользу такие: (1) Подавляющее большинство раннехристианских и иудейских толкователей опирались на Вульгату (ок. 400 по Р. Х.), в то время как второй перевод соответствует более древнему варианту перевода — греческой Септуагинте (ок. 300 до Р. Х.). (2) Существительное «желание» в единственном числе может восприниматься как собирательное со значением «особенности» или «богатство». (3) Принцип еврейской грамматики, позволяющий согласовывать глагол со словом «народы», редко применяется в поэтической литературе. Аггей вряд ли использовал бы такой оборот, если бы его фраза не относилась непосредственно к текущей ситуации.

(4) Судя по контексту, речь идет именно о сокровищах, потому что далее говорится: серебро и золото принадлежат Господу (Агг. 2:8). (5) Речь может идти о времени царства, что видно из параллельных мест в Ис. 60:5,11 и Отк. 21:24.

Вывод из этого послания ободрения таков: будущая слава храма (Агг. 2:3) будет больше, чем во времена Соломона (Агг. 2:9), потому что слава Шехина вернется (Агг. 2:7; Иез. 43:1-5) и здание будет прекрасно (см. Агг. 2:8; Ис. 60:13,17). Во времена будущего славного храма в Царстве Божьем будет великий мир (Агг. 2:9; Ис. 9:6-7; 66:12; Зах. 6:13).

Третье послание. Примерно через два месяца Аггей получил третье послание от Бога (Агг. 2:10). На этот раз основная тема послания — увещевание, и адресовано оно только священникам (Агг. 2:11). Аггей задает вопросы о законе Моисея, чтобы научить священников оскверняющей природе греха. Нечто чистое или святое не может распространить свою святость на что-то еще (Агг. 2:12). Но нечестивое *может* сообщить *свои* качества чему-либо, осквернив его (Агг. 2:13; Лев. 22:4-6; Чис. 19:11).

Применение этого принципа было понятно иудеям: жертвы, которые они приносили в те годы, когда были непокорны, не угодны Богу из-за нечистоты Иудеи (Агг. 2:14).

Напомнив иудеям об их былом неповиновении и наказании, Бог призывает их постоянно «обращать сердце свое» (Агг. 2:15,18) и думать о последствиях непокорности. Это поможет им в будущем избежать духовного равнодушия. Вывод из этой вести — напоминание о благословениях Божьих, ожидающих послушных (Агг. 2:19).

Четвертое послание. В тот же самый день Аггей получил и еще одно послание от Бога (Агг. 2:20). Оно предназначалось для Зоровавеля (Агг. 2:21) и говорило о постоянстве его должности, унаследованной от Давида (Агг. 1:1; 2 Цар. 7:4-17; 1 Пар. 3:1,5,10,17-20). Язычники будут осуждены, царства мира падут (Агг. 2:6-7,21-22). Это будет приготовлением к Божьему правлению (см. Отк. 11:15-18).

Аггей сообщает Зоровавелю (Агг. 2:23), что обещания, данные Богом Давиду, остаются в силе после 70 лет вавилонского плена и 16 лет застоя среди иудеев, вернувшихся в Иерусалим. Зоровавель был избран Богом на роль «печати». Печать представляла собой цилиндр или кольцо и подтверждала подлинность подписи. Цари скрепляли такими печатями свои указы (Есф. 3:10; 8:8-10) и подтверждали авторитет своих посланников (Быт. 41:42). Таким образом, если Бог назначает Зоровавеля на роль «печати», — значит, Зоровавель, как печать Бога, удостоверяет продолжение рода Давида, из которого выйдет Мессия (см. Мф. 1:12; Лк. 3:27).

См. тж.: АГГЕЙ; ИЗРАИЛЬ, история; ПЕРИОД ПОСЛЕ ИЗГНАНИЯ; ПРОРОК; ПРОРОЧЕСТВО.

АГГИФА ↔ *«праздничная»* (HAGGITH)

Одна из жен Давида, мать Адонии (2 Цар. 3:4; 3 Цар. 1:5,11; 2:13; 1 Пар. 3:2). Она родила Адонию в Хевроне, когда столица Давида была в этом городе. Во 2 Царств она и ее сын перечислены четвертыми в списке жен и детей Давида.

АГЕ ↔ «я увеличу» или «беженец» (AGEE)

Отец Шаммы, одного из 30 воинов Давида (2 Цар. 23:11).

АГЛАЯ *См.* ЭГЛА.

АГНЕЦ БОЖИЙ (LAMB OF GOD)

Термин, который дважды используется Иоанном Крестителем (Ин. 1:29,36) с добавлением:

«Который берет *на Себя* грех мира». Креститель не объясняет, что значат эти слова. Христиане свободно пользуются данным термином, но что они понимают под этими словами? Почему кто-либо является Божьим Агнцем?

Иногда утверждают, что, по мнению Иоанна, в Иисусе исполнилось значение пасхи, и это — указание на пасхального агнца. Действительно, в четвертом евангелии смерть Иисуса происходит в тот момент, когда убивали жертвенное животное. Но «пасхальный агнец» — современное выражение; не найдено ни одного примера его использования в древности. Говоря о животном, которое приносилось в жертву, люди просто называли его «пасхой» (Исх. 12:21; ср. 1 Кор. 5:7). На пасху не обязательно приносили в жертву ягненка; это мог быть, и часто был, козленок. Поэтому нет причин относить это выражение к пасхе.

Некоторые исследователи полагают, что образ взят из Ис. 53. Они считают, что агнец, ведомый на заклание (Ис. 53:7), символизирует Мессию.

Есть также мнение, что это — указание на Агнца-победителя апокалипсисов. Авторы апокалиптической литературы использовали живые образы, чтобы открыть значение своих видений посвященным и скрыть его от посторонних. Иногда они использовали образ агнца-победителя (см. Книгу Откровение). Ученые считают, что так Иоанн указывал на Иисуса как Мессию, Царя Израиля. Многим такое мнение кажется приемлемым. Нет сомнений, что Иоанн считал Иисуса Царем. Но против этого говорит тот факт, что Иоанн упоминает Агнца, Который примет на Себя грехи, в то время как в апокалипсисах это прежде всего победитель. Это другая роль. Кроме того, вряд ли не иудеи, читавшие евангелие в то время, когда оно было написано, могли оценить такой апокалиптический образ.

Есть и другие предположения. Среди них — «кроткий агнец» (Иер. 11:19), ежедневная жертва в храме, козел отпущения и жертва за грех. Но ни один из этих вариантов нельзя с полной уверенностью назвать «Божьим агнцем».

В ВЗ агнец упоминается практически всегда (85 раз из 96) в связи с жертвой. В сочетании с упоминанием о принятии на себя греха трудно отвергать жертвенное значение. Агнец в Писании принимает на себя грех в том плане, что его приносят в жертву. Выражение «Агнец Божий» показывает, что жертву приносит Сам Бог. Понятие жертвы представляется бесспорным, но трудно связать его с каким-то конкретным жертвоприношением. Все жертвы ВЗ были предвестием того, что Христос окончательно и совершенным образом исполнил. Божий Агнец принял на Себя грехи мира.

См. тж.: ИОАНН, апостол; ИОАННА ЕВАНГЕЛИЕ; ПРАЗДНИКИ ИЗРАИЛЯ.

АГОЛИАВ ↔ *«шатер отца»* (OHOLIAB; AHOLIAB*)

Человек, которому Моисей поручил помогать Веселиилу, мастеру, работавшему над строительством и украшением скинии. Аголиав был сыном Ахисамаха из колена Дана и прославился как художественных дел мастер. Им с Веселиилом были дарованы навыки, необходимые для строительства скинии (Исх. 31:6; 35:34; 36:1-2; 38:23).

АГРИППА (AGRIPPA)

Имя двух римских правителей Иудеи из царского рода Ирода. *См.* ИРОД.

АГУР ↔ *«собранный»* (AGUR)

Сын Иакея. Он не был израильтянином, но написал или собрал высказывания, запечатленные в Пр. 30. Агур был родом из Массы (Пр. 30:1 {евр. слово «масса» переведено

как «вдохновенные изречения»}), области в Северной Аравии, в которой, вероятно, проживало племя Измаила (Быт. 25:14; 1 Пар. 1:30). *См.* ПРИТЧИ СОЛОМОНОВЫ.

АД (HELL)

Место наказания нераскаявшихся грешников.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ

Определение и описание

Определение и описание. Ад — место, куда в конечном итоге попадут неверующие и которое описывается как огненная печь, вечный огонь, вечная мука (Мф. 13:42,50; 25:41,46); внешняя тьма, место плача и мучений (Мф. 8:12); огненное озеро, вторая смерть (Отк. 21:8); место, куда попадут дьявол и его демоны (Мф. 25:41). Очевидно, те, кто попадет в ад, будут навеки отделены от Господа и никогда не увидят славу Его могущества (2 Фес. 1:9). Те, кто будет поклоняться зверю, подвергнутся вечным мукам (Отк. 14:10-11).

Другие выражения, указывающие на окончательную участь грешников, звучат следующим образом: «сожжет огнем неугасимым» (Мф. 3:12); «в огонь неугасимый… где червь их не умирает и огонь не угасает» (Мк. 9:43,48); где грех «не простится… ни в сем веке, ни в будущем» (Мф. 12:32). Если правильно понимать Писание, то нигде нет и намека на возможное прекращение такой участи грешников в аду. Их погибель нескончаема; такая участь для них навечно. (Важно, что большая часть описаний ада исходит из уст Иисуса.)

В итоге в Писании говорится, что ад — это место, где отсутствует добро и грешники страдают от последствий преступлений, которые у них на совести. Наиболее ужасный аспект пребывания в аду — это полное и заслуженное отчуждение от Бога и всего, что чисто, свято и прекрасно. Кроме того, грешники осознают, что находятся под действием Божьего гнева и заслуженного проклятия, потому что грехи их были совершены добровольно и сознательно.

Хотя в Библии ад описывается в очень конкретных и натуралистических выражениях, по сути его не следует воспринимать как место, где будут в буквальном смысле черви и неугасимый огонь. Но это не должно заставить нас забыть об ужасе участи пребывания в аду, потому что ничто не может быть хуже отчуждения от Бога и мук грешной совести. Ад — это ад для тех, кто там находится, прежде всего потому, что они полностью отчуждены от Бога, а там, где существует отчуждение от Бога, существует отчуждение и от ближнего. Это худшее наказание, какому только может подвергнуться человек: он отсечен от Бога и враждует со всеми окружающими. Другое болезненное последствие такой участи — это несогласие с самим собой — человека разрывает на части сознание собственной вины и стыда. Это состояние полного противоречия: с Богом, с ближним и с самим собой. Вот что такое ад! Описания ада символичны или образны, но условия, которые они символизируют, гораздо хуже и реальнее, чем те символы, которыми они выражены.

Библия постоянно говорит о наказании за грехи. Это учение рассыпано по всем каноническим книгам. Характерны такие места, как Быт. 2:17; 3:17-19; 4:13; Лев. 26:27-33; Пс. 149:7; Ис. 3:11; Иез. 14:10; Ам. 1:12 — 2:16; Зах. 14:19; Мф. 25:41,46; Лк. 16:23-24; Рим. 2:5-12; Гал. 6:7-8; Евр. 10:29-31; Отк. 20:11-15.

Библейские термины. Еврейское слово «шеол» в ВЗ прежде всего используется в значении «преисподняя, могила, ад, гроб» (Быт. 37:35; Иов 7:9; 14:13; 17:13-16; Пс. 6:6; 15:10; 54:16; Пр. 9:18; Ек. 9:10; Ис. 14:11; 38:10-12,18). По-видимому, в ВЗ не проводилось четких различий между местом пребывания праведников и грешников после смерти. Все вместе они попадают в могилу, преисподнюю, мрачное место усталости, упадка, тьмы и забвения, и все в равной мере удалены от Бога (Иов 10:20-22; Пс. 87:4-7), но Он имеет туда доступ (Иов 26:6; Пс. 138:8; Ам. 9:2). В этом месте царят тишина (Пс. 93:17; 113:25) и покой (Иов 3:17). В других местах, однако, говорится, что в шеоле существует нечто вроде надежды,

сознания и общения (Иов 14:13-15; 19:25-27; Пс. 15:10; 48:16; Ис. 14:9-10; Иез. 32:21). В нескольких текстах говорится об угрозе Божьего суда после смерти (Пс. 9:18; 54:16). В целом шеол внушал страх и предвещал недоброе (Вт. 32:22; Ис. 38:18).

Только во времена постканонической иудейской литературы, которая появилась между периодами ВЗ и НЗ, начали проводить разграничение между судьбой праведников и грешников после смерти. Появилась идея об отделениях для праведников и грешников в шеоле. Тем не менее иудеи, как видно из ВЗ, верили в существование после смерти, правда, в виде тени и достаточно неопределенное.

Греческое слово «гадес» в НЗ очень похоже по значению на шеол ВЗ. Фактически, его использовали при создании Септуагинты, греческого перевода ВЗ, для обозначения шеола. Это слово означает место пребывания мертвых вообще, состояние смерти, могилу или саму смерть. В некоторых переводах это слово не переводится, но просто дается его транслитерация «гадес». В НЗ не всегда понятно, что именно означает слово «гадес». Из использования слова немногое становится понятно об участи мертвых. Однако в ряде отрывков заметны некоторые изменения в сравнении с использованием слова «шеол» в ВЗ. В одном месте НЗ гадес явно описывается как место пребывания грешников и зла, место наказания, и его можно вполне перевести как «ад» (Лк. 16:23). В остальных случаях гадес обозначает просто преисподнюю в широком смысле слова.

В ряде новозаветных текстов используется греческое слово «геенна». Оно указывает на место, где горит вечный огонь и мучаются грешники, поэтому его также переводят как «геена огненная» или «огонь неугасимый» (Мф. 5:22,29-30; 10:28; 18:9; 23:15,33; Мк. 9:43,45,47; Иак. 3:6). Обычно оно упоминается в связи с последним судом и часто предполагает вечную кару. Геенна — это транслитерация с еврейского ВЗ названия «долины Енномовой» или «долины сына Енномова», оврага к югу от Иерусалима. Эта долина была центром идолопоклонства, где детей бросали в огонь, принося их в жертву языческому богу Молоху (2 Пар. 28:3; 33:6). Во времена Иосии она стала считаться нечистым местом, осквернённым костями мертвецов и мусором (4 Цар. 23:10-14); и там устроили свалку, куда вывозили мусор из Иерусалима. В этой долине постоянно горел огонь. Он стал символом неугасимого пламени ада, где будут мучиться грешники. Геенна стала символом суда, который постигнет непокорных и идолопоклонников (Иер. 7:31-34; 32:35).

Еще одно греческое слово, используемое для указания на ад или «преисподнюю», — «тартар» (2 Пет. 2:4), классическое слово для обозначения места вечного наказания. Апостол Петр использует его, говоря о падших ангелах, которых Бог бросил в ад: «связав… предал блюсти на суд для наказания».

Как мы уже замечали выше, помимо этих терминов существуют также яркие и образные выражения, приводимые в начале этой статьи, в которых явно развивается учение об аде. Библейское учение об аде скорее основано на этих выразительных фразах, чем на неопределенных, но часто используемых терминах «шеол» и «гадес».

Справедливость вечного наказания. Нам трудно понять справедливость наказания святого Бога, Который, с одной стороны, ненавидит зло, а с другой — любит грешников настолько, что пожертвовал Своего единственного Сына ради искупления их грехов. Божественный гнев — обязательная реакция святого Бога, ненавидящего все, что противоречит Его праведной природе. Если люди отвергают единственное средство

избавления от греха и призывы любящего, ищущего Бога к примирению непокорных грешников, Бог может только оставить грешника и вверить его той судьбе, которую он сам выбрал. Таким образом, кара за грехи неизбежна, это обязательная реакция святого Бога на нечто морально противоположное святости, и она продолжается, пока продолжается требующее ее греховное состояние. Нигде в Писании не говорится, что грешники в аду способны на покаяние и веру. Если в этой жизни они не отвернулись от греха и не приняли Христа как Спасителя в тех благоприятных обстоятельствах, которые были им предоставлены на земле, было бы странно думать, что они смогут сделать это в жизни после смерти. Наказание не может закончиться, пока не перестанут существовать грех и смерть. Если грешник, убежденный в своей греховности, сопротивляется и отвергает Святого Духа, у него не остается больше возможности наследовать спасение. Он совершил непростительный грех (Мк. 3:29; Отк. 22:11), который заслуживает вечного осуждения.

Невозможность веры и покаяния в аду очевидна также в контексте трагической реальности человеческого бессилия, которое обусловливается длительным и постоянным бунтом против Бога. Грех умножает сам себя, и характер человека непоправимым образом ожесточается. Бог просто обязан в ответ на бесконечные грехи подвергнуть грешника бесконечному наказанию.

Возникает вопрос: как может любящий Бог осуждать людей на бесконечное пребывание в аду? Следует ответить, что не Бог выбрал такую судьбу для этих людей: они сами выбрали ее. Бог просто согласился с их выбором и позволил им испытать его последствия. Всегда следует помнить, что Бог — не только любящий; Он также справедливый и святой. Справедливость во вселенной должна существовать, и бунт против Бога влечет к греховным последствиям огромного масштаба.

Те, кто сам выбрал для себя такую судьбу, попадают в ад навечно, причем существуют разные степени наказания, в зависимости от вины каждого. Только Бог способен определить эту степень, и Он воздаст каждому в точности по заслугам. В Писании говорится о такой градации будущих наказаний (Мф. 11:20-24; Лк. 12:47-48; Отк. 20:12-13; Иез. 16:48-61). В этих стихах явно говорится о разной степени наказания, в зависимости от привилегий, знаний и возможностей.

Судя по всему вышесказанному, должно быть очевидно, что следует отказаться от множества противоречащих Библии суеверий, какими бы привлекательными они ни казались их сторонникам и какими бы популярными ни были. Сюда относятся ошибочные, но часто убедительно выглядящие учения, такие, как универсализм, аннигиляционизм и вторая возможность. Универсалисты утверждают, что в конечном итоге Бог спасет всех. Аннигиляционизм учит, что ад — место не сознательного страдания, но полного уничтожения. Сторонники второй возможности говорят, что у людей есть шанс освободиться из ада. Всегда следует помнить, что наше учение об аде должно быть основано на Библии, как бы трудно ни было воспринять это учение нашему разуму и чувствам. Писание не оставляет сомнений в ужасной судьбе грешников и вечности ада. Тот, кто отвергает это учение или пренебрегает им, подрывает учение о роли и смысле существования церкви на земле.

ГАДЕС КАК АД: ПРОБЛЕМЫ ПЕРЕВОДА

В KJV возникла путаница из-за перевода двух разных греческих слов, «гадес» и «геенна», одним словом «ад». Гадес всегда обозначает могилу или место пребывания мертвых. Геенна, слово, которое реже

встречается в НЗ, — это вечный огонь. Таким образом, ад, в соответствии с представлениями большинства людей, — это скорее геенна, а не гадес. К сожалению, это разграничение в KJV не проведено. В современных переводах пытаются разрешить эту проблему, но укоренившиеся заблуждения преобладают. {В синодальном переводе «ад», за исключением 2 Пет. 2:4, соответствует греческому «гадес», обозначающему место пребывания умерших, а «геенна» используется там же, где и греческое «геенна», обозначающее место мучений.}

См. тж.: АВРААМ (ЛОНО АВРААМОВО); ГАДЕС; ГЕЕННА; ГНЕВ БОЖИЙ; МЕСТО ПРЕБЫВАНИЯ МЕРТВЫХ; ПРОМЕЖУТОЧНОЕ СОСТОЯНИЕ; СМЕРТЬ; ШЕОЛ.

АД, сошествие Иисуса Христа *См.* СОШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА В АД.

АДА ↔ *«украшение»* (ADAH)

1. Имя одной из двух жен Ламеха, матери двух сыновей: Иавала и Иувала (Быт. 4:19-21,23).
2. Первая жена Исава, дочь Елона Хеттеянина, мать Елифаза (Быт. 36:2-16).

АДАДА ↔ *«праздник»* (ADADAH)

Один из 30 городов, отданных племени Иуды в пустыне Негев, или южном пустынном крае (Нав. 15:22). Греческий вариант этого названия в Септуагинте — *Ararah*, что перекликается с формой «Ароера» в 1 Цар. 30:28. Это может быть современный Кирбет Арарах, расположенный в 12 милях (19 км) к югу от Вирсавии.

АДАИЯ, АДАЯ ↔ *«украшение Господа»* (ADAIAH)

1. Дед Иосии по матери. Мать Иосии, Иедида, была дочерью Адаии (4 Цар. 22:1).
2. Сын Ефана, левит из племени Гирсона, потомок псалмопевца Асафа (1 Пар. 6:41). Он иногда отождествляется с Иддо из 1 Пар. 6:21. *См.* ГИДДО №2.
3. Сын Шимея, младший член рода Вениамина (1 Пар. 8:21).
4. Сын Иерохама, священник, вернувшийся в Иерусалим после изгнания (1 Пар. 9:12; Неем. 11:12).
5. Отец Маасеи. Маасея был начальником сотни под командованием священника Иодая (2 Пар. 23:1).
6. {Адая} Сын Вания, который повиновался призыву Ездры развестись с женой-язычницей после возвращения из изгнания (Езд. 10:29).
7. Сын другого Вания, который тоже подчинился этому приказанию (Езд. 10:39).
8. Сын Иоиарива, из рода Фареса, предок Маасеи (Неем. 11:5).

АДАЛЬЯ ↔ *персидск.* (ADALIA)

Пятый из 10 сыновей Амана, которые были убиты вместе с отцом в результате исполнения антииудейского заговора (Есф. 9:8).

АДАМ, геогр. (ADAM, place)

Город на берегу реки Иордан. Когда Иисус Навин переводил израильтян через реку, участок реки от этого города до Мертвого моря чудесным образом высох, и люди смогли перейти реку прямо по дну (Нав. 3:16). Адам отождествляют с современным городом Тель-эд-Дамьех.

АДАМ, имя ↔ *халдейск. «красный»* (ADAM, person)

Первый человек, прародитель всего человечества. Роль Адама в библейской истории важна не только с точки зрения ВЗ, но и для того, чтобы понять значение спасения через личность и деяния Иисуса Христа.

О сотворении Адама и первой женщины, Евы, в Книге Бытие рассказывается дважды.

Задача первого рассказа (Быт. 1:26-31) — представить первую чету в ее отношениях с Богом и остальным сотворенным мирозданием. Там говорится, что Бог сотворил первых людей по Своему образу и подобию и дал им особое поручение — умножаться и править всей землей. По отношению к остальному творению первые люди были, с одной стороны, частью его, созданной в тот же день, что и другие живые существа на земле; с другой стороны, они были выше остального творения, являясь его венцом и единственными носителями образа Божьего.

Назначение второго рассказа более специфично (Быт. 2:4 — 3:24); здесь объясняется происхождение человеческого греха и смерти, начинается драма искупления. Здесь подробно рассказывается об аспектах сотворения Адама, чего нет в первой истории. Например, говорится, что Адам был создан из праха земного, а Бог вдохнул в него жизнь (Быт. 2:7). Рассказывается о создании сада Едемского и о том, что Адам был обязан возделывать его (Быт. 2:8-15). Бог указывает Адаму, что он может есть плоды любого дерева в саду, кроме одного, и это указание тщательно фиксируется, наряду с торжественным предупреждением, что плод «дерева познания добра и зла» нельзя есть под страхом смерти (Быт. 2:16-17). Рассказывается также о том, как Адам был одинок после того, как дал имена животным и не нашел себе подходящей пары, и Бог сотворил для него женщину (Быт. 2:18-22). Сотворение Евы из ребра Адама показывает, что, согласно Божьему намерению, мужчины и женщины едины по духу и предназначению.

Но история не заканчивается на этой радостной ноте. Далее рассказывается о том, как сатана обманул Еву, послав к ней змея. С помощью хитрых намеков, искажая Божье изначальное повеление (Быт. 3:1; ср. с Быт. 2:16-17), змей вынудил Еву откусить от запретного плода и поделиться им с Адамом. По-видимому, Ева откусила от плода, так как была обманута (1 Тим. 2:14), а Адам — в знак сознательного добровольного неповиновения. Забавно, что два создания, изначально сотворенные по образу и подобию Бога, решили, что могут стать «как» Он, не послушавшись Его (Быт. 3:5).

Последствия их бунта сказались сразу же, хоть они и не были такими, как ожидал Адам. Впервые между мужчиной и женщиной возник барьер стыда (Быт. 3:7). Еще важнее, что между четой и Богом возник барьер реальной моральной вины. Далее говорится, что когда Бог взглянул на Адама после его неповиновения, человек прятался среди деревьев, уже осознавая свою удаленность от Бога (Быт. 3:8). Когда Бог стал задавать ему вопрос, Адам начал обвинять во всем Еву и в конечном итоге Бога: «Жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева» (Быт. 3:12). Ева в свою очередь винила во всем змея (Быт. 3:13).

Согласно повествованию в Книге Бытие, Бог счел всех трех виновными и сообщил каждому об ужасных последствиях их бунта (Быт. 3:14-19). Два великих поручения, которые изначально были признаками чистого благословения, смешались с проклятием и болью: теперь населить землю можно было только через родовые схватки женщины, а управлять ею мужчина мог только в трудах и скорби (Быт. 3:16-18). Кроме того, союз мужчины и женщины будет омрачен, потому что мужчина будет подчинять ее себе или же между ними начнется борьба за господство (Быт. 3:16 можно понимать и так, и так). Наконец, Бог объявил о последнем, чем обернулся их поступок: как Он и предупреждал, Адам и Ева должны будут умереть. Настанет день, когда жизнь покинет их и их тела снова обратятся в прах, из которого были сделаны (Быт. 3:19). В тот день они подверглись также «духовной»

смерти; были отделены от Бога, творца жизни, и от дерева жизни, символа жизни вечной (Быт. 3:22). Бог изгнал их из Едема, и они не могли вернуться назад. У входа в рай встал херувим с пламенным мечом (Быт. 2:23-24). Только Бог мог вернуть им утраченное.

Но не все так безнадежно. Бог был милостив даже после такого проступка. Он сделал людям кожаные одежды, чтобы прикрыть наготу, и обещал, что однажды власть сатаны, стоявшего за змеем, будет сокрушена «семенем» женщины (Быт. 3:15; см. Рим. 16:20). Многие ученые считают, что это обещание — первое в Библии упоминание об искуплении.

Роль Адама. Существует несколько теорий по поводу роли Адама, и первая из них основана на том, что он был историческим персонажем. Это предположение делали многие авторы ВЗ (Быт. 4:25; 5:1-5; 1 Пар. 1:1; Ос. 6:7). Авторы НЗ соглашаются с ними (Лк. 3:38; Рим. 5:14; 1 Кор. 15:22,45; 1 Тим. 2:13-14; Иуд. 1:14). Не менее важен и второй момент: Адам — это не просто личность. Начнем с того, что еврейское слово *adam* (точнее, *'a-dha-m*) — не просто имя собственное. Даже в повествовании Книги Бытие оно не используется как имя до Быт. 4:25. Это одно из нескольких еврейских слов со значением «человек» и общий термин для обозначения человечества. В большинстве случаев оно относится к отдельному мужчине (Лев. 1:2; Нав. 14:15; Неем. 9:29; Ис. 56:2) или человечеству вообще (Исх. 4:11; Чис. 12:3; 16:29; Вт. 4:28; 3 Цар. 4:31; Иов 7:20; 14:1). В обобщающем, собирательном плане слово «адам» входит в состав фразы «дети (или сыны) человеческие» (2 Цар. 7:14; Пс. 10:4; 11:2; 13:2; 52:2; 89:3; Ек. 1:13; 2:3). Эта фраза, в буквальном переводе «дети *адама*», просто означает «люди», «человечество» и относится ко всему человеческому роду. Общечеловеческие коннотации слова *adam* указывают на то, что и авторы ВЗ думали не только о националистических надеждах Израиля и его Боге — но и обо всех народах земли и Господе всех народов (Быт. 9:5-7; Вт. 5:24; 8:3; 3 Цар. 8:38-39; Пс. 8:5; 88:49; 106:8-31; Пр. 12:14; Мих. 6:8).

Поэтому не случайно первый человек был назван «Адамом», или «Человеком». Это имя показывает нам, что, говоря об Адаме, мы говорим обо всем человеческом роде. Возможно, такое использование легче всего понять на фоне древнего представления корпоративного сознания, знакомого евреям и другим народам Ближнего Востока. Современные мыслители подчеркивают индивидуальность; общественные группы и общественные отношения рассматриваются как второстепенные и зависимые по отношению к существованию и желаниям отдельной личности. Евреи думали совершенно иначе. Хотя отдельная личность ценилась (Иер. 31:29-30; Иез. 18:4), существовала также сильная тенденция рассматривать общественные группы (семью, род, народ) как единый организм, обладающий корпоративным самосознанием. Представитель группы воспринимался как воплощение совокупной личности этой группы. Представитель общественной группы обладал сущностными качествами и характеристиками всей группы настолько, чтобы его поступки и решения могли считаться поступками и решениями всей группы. Если речь шла о семье, обычно представителем ее считался отец; и его семья, а часто и его потомки вынуждены были пожинать плоды его решений, хорошие или плохие (Быт. 17:1-8; 20:1-9,18; Исх. 20:5-6; Нав. 7:24-25; Рим. 11:28; Евр. 7:1-10).

Как первый человек и прародитель человечества Адам был представителем всех людей. Сами рассказы о сотворении производят впечатление, что как поручения Быт. 1:26-30 (см. тж. Быт. 9:1,7; Пс. 8:6-8; 103:14), так и проклятия Быт. 3:16-19 (см. Пс. 89:4; Ек. 12:7; Ис.

13:8; 21:3) относятся не только к Адаму (и Еве), но через него ко всему человечеству.

В Рим. 5:12-21 апостол Павел противопоставляет смерть и осуждение, которое навлекло на людей неповиновение Адама, жизни и оправданию, дарованному людям через повиновение Христа. В 1 Кор. 15:45-50 Павел называет Христа «последним Адамом», «небесным», в противопоставление «первому Адаму», «первому человеку», «перстному».

Для Павла человечество было разделено на две группы, представителями которых являются Адам и Христос. Те, кто в Адаме, — старое человечество, носители образа «перстного человека», разделяющие с ним его грех и отчуждение от Бога и творения (Рим. 5:12-19; 8:20-22). Те же, кто во Христе, стали «телом» Христовым (Рим. 12:4-5; 1 Кор. 12:12-13,27; Еф. 1:22-23; Кол. 1:18); они воссозданы по образу Христа (Рим. 8:29; 1 Кор. 15:49; 2 Кор. 3:18); они стали единым «новым человеком» (Еф. 2:15; 4:24; Кол. 3:9-10) и участниками нового творения (2 Кор. 5:17; Гал. 6:15). Старые барьеры, возникшие по вине Адама, разрушены Христом (Рим. 5:1; 2 Кор. 5:19; Гал. 3:27-28; Еф. 2:14-16). Для Павла функциональное сходство Адама и Христа как представителей означает, что Христос восстановил то, что Адам утратил.

См. тж.: ЕВА; НОВАЯ ТВАРЬ; ЧЕЛОВЕК, ветхий и новый.

АДАМ, Последний (ADAM*, The Second)

Аналогия, в которой первый человек сравнивается с Господом Иисусом Христом и противопоставляется Ему. Эта идея развивается в основном в двух отрывках, в которых по сути говорится: в то время как грех, совершенный Адамом исторически, имел ужасные последствия для человечества, совершенные деяния Иисуса Христа позволили полностью избавить человечество от этого состояния (Рим. 5:12-21; 1 Кор. 15:22,45-49). *См.* АДАМ, имя.

АДАМА ↔ халдейск. «земля», «красная земля» (ADAMAH)

Одна из 19 крепостей, принадлежавших колену Неффалима (Нав. 19:36). Возможно, это современный Карн-Хаттин.

АДАМИ-НЕКЕВ ↔ *«человек Адара»* (ADAMI*; ADAMI-NEKEB)

Названия города, расположенного у южной границы территории Неффалима (Нав. 19:33), хотя в KJV при его упоминании подразумеваются два города, Адами и Некев. Адами-Некев обычно определяют как современный Кирбет Эд-Дамьех.

АДАР, геогр. ↔ *«славный»* (ADAR*, place)

Форма названия города Аддар из Нав. 15:3. *См.* АДДАР, геогр.

АДАР, месяц (ADAR, month)

Вавилонское название месяца еврейского календаря (Езд. 6:15). *См.* КАЛЕНДАРИ.

АДАС (ADASA)

Город, упоминаемый только при описании периода маккавейского мятежа. При Адасе в 161 г. до Р. Х. Иуда Маккавей нанес поражение сирийской армии под предводительством Никанора. Эту победу ежегодно отмечают 13 адара (1 Мак. 7:40,45,49). Вероятно, это современный Кирбет Адасса, расположенный в 7 милях (11 км) от Веф-Хорона.

АДАЯ *См.* АДАИЯ.

АДДА *См.* ГИДДО.

АДДАН, геогр. ↔ *«крепкий»* (ADDAN, place)
Персидский город, из которого пленные израильтяне вернулись вместе с Ездрой в Иерусалим (Езд. 2:59 {Херуб-Аддан-Иммер, но в других переводах это три разных места}), вероятно, названный в честь вавилонского бога Адду. Изгнанники, вернувшиеся из этого города, не смогли доказать свое иудейское происхождение, потому что утратили свои генеалогические документы. Также называется Аддоном (Неем. 7:61 {«Херуб-Аддон», но в других переводах это два разных места}).

АДДАН, имя (ADDAN, person)
Начальник группы вавилонских пленных, вернувшихся в Иудею, но оказавшихся неспособными доказать свое иудейское происхождение (2 Езд. 5:36 {«Хараафалан и Аалар»; Септ. «Харааф, **Адан** и Амар»}).

АДДАР, город (ADDAR, place)
Город на юго-западной границе Иудеи, к северо-западу от Кадес-Варны (Нав. 15:3). Города Гацар и Аддар называли Гацар-Аддаром (Чис. 34:4).

АДДАР, имя ↔ «исключительно славный», «великолепный» (ADDAR, person)
Альтернативное имя Арда, одного из потомков Вениамина, в 1 Пар. 8:3. *См.* АРД.

АДДИ ↔ *«украшение»* (ADDI)
1. Его потомки повиновались призыву Ездры развестись с женами-язычницами после возвращения из изгнания (2 Езд. 9:31). В другом списке Ездры вместо Адди упоминается Пахаф-Моав (Езд. 10:30).
2. Предок Иисуса, упомянутый в родословной у Луки (Лк. 3:28). *См.* РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА.

АДДОН, ХЕРУВ-АДДОН ↔ *«могущественный»* (ADDON*)
Альтернативное название города Аддан в Вавилоне, в Неем. 7:61 {«Херув-Аддон»}. *См.* АДДАН, геогр.

АДЕР *См.* ХАДАД.

АДИДА (ADIDA)
Укрепленный город, построенный Симоном Маккавеем (1 Мак. 12:38; 13:13). Адида располагалась на холмах южной Иудеи в четырех милях (6,4 км) к востоку от Лидды, между равнинным Средиземноморским побережьем и центральными высокогорьями. Вероятно, это тот же город, что и Хадид (Неем. 11:34).

АДИИЛ, АДИЕЛ ↔ *«украшение Бога»* (ADIEL)
1. Князь племени Симеона, который довел некоторых членов племени, искавших пастбищ для своих стад, до входа в Герару (1 Пар. 4:36-39).
2. {Адиел} Предок Маасая, священника Израиля, который одним из первых вернулся в Палестину после вавилонского плена (1 Пар. 9:12).
3. Отец Азмавефа. Азмавеф отвечал за хранение сокровищ царя Давида (1 Пар. 27:25).

АДИН ↔ «утонченный», «изысканный» (ADIN)
1. Родоначальник израильтян, которые вернулись в Иудею с Зоровавелем после вавилонского изгнания. Сравнительный анализ разных списков (Езд. 2:15; 8:6; Неем. 7:20;

2 Езд. 5:14; 8:32) показывает, что разные группы потомков Адина возвращались в разное время.

2. Политический руководитель, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:16).

АДИНА ↔ *«стройный»* (ADINA)
Сын Шизы, один из 30 воинов Давида (1 Пар. 11:42).

АДИНО ↔ *«его украшение»* (ADINO*)
Возможно, еще одно имя Исбосефа Ахаманитянина, одного из трех самых известных воинов-героев Давида (2 Цар. 23:8 {имя отсутствует, но в английских переводах: «Адино Езнитянин поднял копье свое…»}); его называли также Иесваалом (1 Пар. 11:11). *См.* ИЕСВААЛ №1.

АДИФАИМ ↔ *«двойное украшение»* (ADITHAIM)
Равнинный город на территории Иудеи (Нав. 15:36).

АДЛАЙ ↔ «справедливость Яхве» (ADLAI)
Отец Шафата, главного пастуха царских стад в долинах во время правления Давида (1 Пар. 27:29).

АДМА ↔ халдейск. «красная земля» (ADMAH)
Город, связанный с Содомом, Гоморрой и Цевоимом (Быт. 10:19; 14:2,8), вероятно, уничтоженный Богом в момент суда над Содомом и Гоморрой (Вт. 29:23; в Быт. 19:28-29 конкретно не упоминается). Недавние исследования области к востоку и югу от Мертвого моря показали, что в начале бронзового века там существовали города, которые вполне могут быть пятью «городами окрестности сей», о которых упоминается в Бытии. Каждый из городов находился в долине реки, протекавшей по равнине вокруг Мертвого моря.

АДМАФА ↔ *«свидетельство им»* (ADMATHA)
Один из семи советников царя Артаксеркса (Есф. 1:14). Царские советники посоветовали ему прогнать царицу Астинь за то, что она отказалась прийти на его пир.

АДНА ↔ «покой», «удовольствие» (ADNA)
1. Потомок Пахаф-Моава, повиновавшийся призыву Ездры развестись с женой-язычницей после возвращения из изгнания (Езд. 10:30).

2. Священник под началом первосвященника Иоакима, вернувшийся с Зоровавелем в Иерусалим после изгнания (Неем. 12:15).

См. тж.: АДНАХ.

АДНАХ, АДНА ↔ *«удовольствие»* (ADNAH)
1. Начальник из колена Манассии, оставивший Саула, чтобы присоединиться к армии Давида в Секелаге (1 Пар. 12:20).

2. {Адна} Начальник армии иудейского царя Иосафата (2 Пар. 17:14).

АДОЛЛАМ *См.* ОДОЛЛАМ.

АДОНАЙ (ADONAI*)
Имя Бога, которое переводится как «Господь» и указывает на Его честь, величие и высшую власть. *См.* ИМЕНА БОГА.

АДОНИ-ВЕЗЕК ↔ *«Господь Везека»* (ADONI-BEZEK)

Титул ханаанского царя из Везека, города на севере Палестины. Вскоре после смерти Иисуса Навина колена Иуды и Симеона нанесли поражение Адони-Везеку и отсекли ему большие пальцы на руках и ногах. Сам Адони-Везек так же поступал с пленными царями, поэтому он воспринял свою судьбу как Божью кару (Суд. 1:5-7). Есть предположение, что он и Адониседек (Нав. 10:1) — одно лицо.

АДОНИКАМ ↔ *«поднятый Господом»* (ADONIKAM)

Глава семьи, потомки которого возвратились в Иерусалим с Зоровавелем после вавилонского изгнания (Езд. 2:13; Неем. 7:18). Ездра утверждает, что из его рода вернулось 666 человек; у Неемии (а также во 2 Езд. 5:14 {637}) приведено число 667, что, вероятно, объясняется ошибкой переписчика.

АДОНИРАМ ↔ «превознесенный Господом» (ADONIRAM)

Высокопоставленный государственный деятель в Израиле во время правления Давида, Соломона и Ровоама (3 Цар. 4:6; 5:14). Его называют также Адорам, возможно, это сокращенная форма его имени (2 Цар. 20:24; 3 Цар. 12:18 {«Адонирам»}), и Хадорам (2 Пар. 10:18 {«Адонирам»}). Когда Соломон строил храм, Адонирам руководил работой 30 000 человек (3 Цар. 5:13-14). Очевидно, Давид ввел для израильтян систему принудительного труда, а Соломон продолжил эту практику, использовав ее не только при строительстве храма, но и для выполнения других проектов.

Когда воцарился Ровоам, люди стали просить об облегчении этого ига, но Ровоам вместо этого объявил о еще большем его увеличении (3 Цар. 12:1-15). Адонирам был послан для выполнения приказа царя, и взбунтовавшийся народ побил его камнями (3 Цар. 12:16-19).

АДОНИСЕДЕК ↔ *«Господь справедливости»* (ADONI-ZEDEK)

Царь Иерусалимский из аморреев во времена завоевания Израилем земли обетованной (Нав. 10:1-5). Во время сражения за Гаваон между аморреями и израильтянами Иисус Навин помолился о том, чтобы солнце остановилось (Нав. 10:6-15). Израильтяне одержали решающую победу. Адониседек и четверо других царей спрятались в пещере, но их нашли, и Навин казнил их (Нав. 10:16-27).

См. тж.: ПОКОРЕНИЕ И РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ.

АДОНИЯ ↔ *«мой Господь Яхве»* (ADONIJA)

1. Четвертый сын Давида, рожденный в Хевроне от Аггифы (2 Цар. 3:4). После смерти его трех старших братьев (Амнона, Далуии и Авессалома) Адония стал очередным претендентом на престол. Согласно 3 Царств, Давид обещал своей жене Вирсавии, что сделает своим наследником их сына Соломона (3 Цар. 1:17). Когда старый Давид, казалось, уже был при смерти, Адония стал готовиться к коронации (3 Цар. 1:1-10). Но Давид успел до начала церемонии провозгласить своим наследником Соломона (3 Цар. 1:11-40). Сначала Адония не мешал Соломону (3 Цар. 1:41-53), но затем набрался смелости и попросил у царя Соломона разрешения жениться на Ависаге, сунамитянке, которая заботилась о Давиде в последние дни его жизни. В древности на Ближнем Востоке претендовать на наложницу покойного царя значило претендовать на его престол. Соломон разгневался и приказал убить Адонию (3 Цар. 2:13-25).

2. Левит, посланный царем Южного Царства, Иудеи, Иосафатом учить людей закону Божьему (2 Пар. 17:8).

3. Политический вождь, после возвращения из изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:16).

АДОРАИМ ↔ *«преславный»* (ADORAIM)

Город в Южном Царстве, Иудее, укрепленный царем Ровоамом (2 Пар. 11:9). Адораим и Мареша стали позже основными городами Идумеи. В 1 Мак. 13:20 он называется Адарой. Современное название — Дура, к югу от Хеврона.

АДОРАМ ↔ «превознесенный Господь» (ADORAM*)

Альтернативное имя Адонирама во 2 Цар. 20:24 и 3 Цар. 12:18 {«Адонирам»}. *См.* АДОНИРАМ.

АДРААЗАР ↔ *«Адад помогает ему»* (HADADEZER)

Царь Сувы Сирийской в период правления Давида в Израиле. Очевидно, он правил территорией от Аммона на юге до Евфрата на востоке. Согласно 2 Цар. 8:3-12 (см. тж. 1 Пар. 18:3-10), Адраазар попытался восстановить свою власть. Давид встретился с ним в сражении у реки Евфрат и нанес ему поражение. Когда Адараазару пришли на помощь сирийцы, Давид нанес поражение и им, заняв Дамаск. Во 2 Цар. 10 говорится, что Давид послал своих слуг передать соболезнования Аннону, когда умер его отец — царь Аммона Наас. Но слуг приняли плохо и унизили (2 Цар. 10:4). Поэтому Давид послал Иоава воевать с Аммоном, а Аммон заключил союз с Сирией против Израиля (2 Цар. 10:6). Иоав нанес союзникам поражение (2 Цар. 10:15-19; см. тж. 1 Пар. 19:16,19). После победы Иоава Адраазар послал еще больше войск «из-за реки». Армии встретились в Еламе, Давид победил, Адраазар заключил с ним мир и потом платил Израилю дань.

См. тж.: ИЗРАИЛЬ, история; СИРИЯ.

АДРАМЕЛЕХ ↔ *«царская честь»* (ADRAMMELECH)

1. Сын ассирийского монарха Сеннахирима. Это Адрамелех и его брат Шарецер убили своего отца в храме Нисроха в Ниневии (4 Цар. 19:37; Ис. 37:38). Не входящие в состав Библии «Вавилонские хроники» также рассказывают об этом убийстве, но имена сыновей там не упоминаются.

См. тж.: СЕННАХИРИМ.

2. Божество, которому поклонялись сирийцы из Сепарваима, вытесненные ассирийцами из Самарии. Адрамелех был богом, которому сепарваимцы приносили в жертву детей (4 Цар. 17:31).

См. тж.: МЕСОПОТАМИЯ; СИРИЯ.

АДРАМИТ ↔ греч. «пребывающий в смерти» (ADRAMYTTIUM)

Древний портовый город в Малой Азии. По дороге в Рим в качестве подсудимого Павел сел на адрамитский корабль (Деян. 27:2). Сегодня Адрамит — это турецкий город Эдрамит. Монеты, обнаруженные в окрестностях города, свидетельствуют о том, что он мог быть центром поклонения Кастору и Поллуксу (близнецам, сыновьям языческого бога Зевса).

АДРИАТИЧЕСКОЕ МОРЕ ↔ *греч. «без леса»* (ADRIA)

Часть Средиземного моря между Италией на западе и Грецией, Албанией и Югославией на востоке. Корабль, на котором плыл апостол Павел, две недели носило по этому морю во время сильного шторма (Деян. 27:27). В других древних литературных источниках тоже

говорится, что на этом море часто бывали волнения. Иудейский историк Иосиф Флавий потерпел кораблекрушение на Адриатике в 64 г. по Р. Х., а греческий поэт Гомер несколько раз упоминает в своих произведениях о свирепых штормах на этом море.

АДРИЭЛ ↔ *«стадо Божие»* (ADRIEL)
Сын Верзеллия, за которого Саул выдал свою дочь Мерову, хоть она и была обещана Давиду (1 Цар. 18:19). Царь Давид потом передал пятерых сыновей Адриэла гаваонитянам, чтобы отомстить семье Саула (2 Цар. 21:1-9).

АДУИЛ (ADUEL)
Прадед Товита, упоминается только в одном месте (Тов. 1:1).

АДУММИМ ↔ *«красный»* (ADUMMIM)
Возвышенность в долине реки Иордан, образующая часть северной границы Иудеи (Нав. 15:7). На нее указывается, когда определяется положение Гелилофа на южной границе земли колена Вениамина (Нав. 18:17). Дорога из Иерусалима в Иерихон проходила через эту возвышенность. Отец церкви Иероним считает, что именно здесь произошли события, описанные в притче Иисуса о добром самарянине (Лк. 10:30-37). Современное арабское название местности переводится как «кровавый подъем». Еврейское название Адуммим («красные скалы»), вероятно, объясняется скорее естественным цветом скал, чем судьбой многих путешественников, попавших в руки разбойников.

АЕНДОР *См.* ЕН-ДОР.

АЗАЗ ↔ *«сильный»* (AZAZ)
Сын Шемы и отец Белы из колена Рувима (1 Пар. 5:8).

АЗАЗЕЛЬ (AZAZEL*)
Еврейский термин неизвестного происхождения и значения, употребляемый в Лев. 16:8,10,26. Так как библейская и внебиблейская информация по этому поводу отсутствует, значение слова может быть истолковано по меньшей мере четырьмя способами.

1. Козел отпущения. Некоторые ученые полагают, что это слово относится к козлу отпущения, которого изгоняли в пустыню в день очищения. Это толкование маловероятно, потому что в Лев. 16:10 и Лев. 16:26 говорится, что козел изгонялся *для* Азазеля и *к* Азазелю (RSV).

2. Место, куда изгонялся козел. Так считает ряд иудейских ученых, которые связывают слово «Азазель» с высокой крутой скалой, откуда сбрасывали козла. Другие полагают, что это слово означает «пустыня».

3. Некое абстрактное «место» или состояние. Есть мнение, что Азазель происходит от еврейского слова со значением «уходить» или «удалять», таким образом, его следует понимать как «предельную удаленность», «полное изгнание» или «одиночество». То, что козла надо «отослать в пустыню к Азазелю» (Лев. 16:10 {«для отпущения»}), можно понимать как «отослать в царство небытия, которое максимально удалено». В данном случае подкрепляется идея очищения от грехов: они превращаются в «ничто», полностью удаляются. Изгнание козла в пустыню становится символическим действием, посредством которого Бог уничтожает и удаляет прошлые грехи.

4. Личное имя существа, скорее всего демона, к которому посылают козла. Многие

современные ученые придерживаются такого мнения. Некоторые подтверждения этому обнаружены в неканонической Книге Еноха, где Азазель выступает как вождь падших ангелов, сбивающих человечество с истинного пути. Таким образом, это злой дух, к которому посылаются людские грехи. Выходит, что один козел отдается Богу, а другой — злому демону. Некоторые отождествляют это существо с самим сатаной.

АЗАЗИЯ ↔ *«Яхве силен»* (AZAZIAH)

1. Музыкант-левит, который играл на цитре, когда царь Давид перевозил ковчег завета в Иерусалим (1 Пар. 15:21).

2. Отец Осии. Осия был вождем колена Ефрема во время правления царя Давида (1 Пар. 27:20).

3. Левит, назначенный иудейским царем Езекией надзирать за пожертвованиями, которые хранились в храме (2 Пар. 31:13).

АЗАИЛ (I) ↔ *«тот, кто видит Бога»* (HAZAEL)

Царь Сирии (843? — 796? гг. до Р. Х.), который пришел к власти, убив прежнего правителя, Венадада (4 Цар. 8:7-15), и установив новую династию. В надписи Салманассара Азаил назван «безродным» и говорится, что он «захватил трон». Еврейскому пророку Илии было велено помазать Азаила как следующего царя Сирии (3 Цар. 19:15).

Став царем, Азаил продолжил политику Венадада — противился военному влиянию Ассирии в Палестине. В 841 г. до Р. Х. практически вся Палестина находилась под контролем Ассирии, но Азаилу удалось оказать сопротивление. Дамаск выдержал осаду. В 837 г. до Р. Х. ассирийцы совершили последнюю попытку захватить Дамаск, но она не удалась, и они ушли. Тогда Азаил смог предпринять ряд нападений на Израиль, что привело к сирийскому владычеству над большей частью Палестины.

В конце правления царя Израиля Иуя Азаил захватил территории Израиля среди холмов Галилеи и к востоку от Иордана (4 Цар. 10:32). После смерти Иуя сирийский царь продолжал совершать набеги на Израиль, занял большую часть Филистии и пощадил Иерусалим только потому, что Иосия, царь Иудеи, запросил мира и согласился уплатить большую дань (4 Цар. 12:17-18). Сирийское господство продолжалось и при сыне Азаила, пока Адад-Нирари III, царь Ассирии, не вторгся на территорию Сирии. Он вынудил Дамаск капитулировать и заплатить большую дань. Это позволило Израилю вздохнуть свободно и, воспользовавшись возможностью, вернуть себе земли, занятые Азаилом (4 Цар. 13:24-25).

Археологи нашли в Арслан Таш (Хадафа) остатки кровати, которая могла входить в состав дани, уплаченной Дамаском. Фрагмент надписи на украшениях из слоновой кости гласит: «Нашему повелителю Азаилу». Очевидно, уровень культурного развития Дамаска при Азаиле был очень высок. Согласно Иосифу Флавию, Азаила надолго запомнили за вклад, который он внес в строительство домов в Дамаске.

См. тж.: СИРИЯ; АСАИЛ.

АЗАИЛ (II) (AZAEL)

Сын Езора, который послушался призыва Ездры развестись с женой-язычницей после изгнания (2 Езд. 9:34). Азаил опущен в списке Езд. 10:40-42.

АЗАНИЯ ↔ *«Яхве слышит»* (AZANIAH)

Отец Иисуса, левита, который после изгнания вместе с Неемией и другими подписал завет

Ездры о преданности Богу (Неем. 10:9).

АЗАРИИЛ, АЗАРИЕЛ ↔ *«Бог помог»* (AZAREL; AZARAEL*; AZAREEL*)

1. Воин из колена Вениамина, который присоединился к Давиду в Секелаге во время войны с царем Саулом. Это был один из воинов Давида, которые были вооружены луком и пращой и одинаково ловко владели обеими руками (1 Пар. 12:2,6).

2. Левит, выбранный Давидом для организации музыкальной части богослужения в храме (1 Пар. 25:18, в NLT — «Uzziel»).

3. Вождь колена Дана, выбранный Давидом во время печально известной переписи (1 Пар. 27:22).

4. {«Азариел»} Израильтянин из рода Вания, послушавшийся призыва Ездры развестись с женой-язычницей после возвращения из изгнания (Езд. 10:41).

5. Отец Амашсая. Амашсай был священником из рода Иммера, жившим в Иерусалиме после изгнания (Неем. 11:13).

6. Священник, который играл на трубе во время освящения стены Иерусалима после изгнания (Неем. 12:36).

АЗАРИЯ (I) ↔ *«Яхве помог»* (AZARIAH)

Очень распространенное иудейское имя. Оно очень часто встречается в родословных священников, что приводит к путанице. Одно из возможных решений проблемы предлагается ниже.

1. Сын или внук Садока. Согласно большинству переводов, Азария был первосвященником при царе Соломоне (3 Цар. 4:2). Возможно, однако, что он был особым советником или отвечал за царское расписание.

2. Сын Нафана, высокопоставленного придворного царя Соломона. Он управлял одним из 12 административных округов (3 Цар. 4:5).

3. Сын Амасии, царя Иудеи (4 Цар. 14:21; 15:1-7), более известный как Озия. *См.* ОЗИЯ (II) №1.

4. Сын Ефана, потомок Иуды (1 Пар. 2:8).

5. Сын Иеуя, еще один потомок Иуды (1 Пар. 2:38).

6. Сын Ахимааса и внук Садока (1 Пар. 6:9). Если Азария №1 действительно был первосвященником, то можно считать, что это одно и то же лицо.

7. Сын Иоанана и отец Амарии (1 Пар. 6:10-11). Его отождествляют с Азарией из Езд. 7:3 и 3 Езд. 1:2 {«Асиел»}, отцом которого был Мерайоф. Упоминание о храме Соломона (1 Пар. 6:10) обычно относят к Азарии из 1 Пар. 6:9 (см. №6 выше). Однако, возможно, что этот Азария служил в храме (построенном Соломоном) во время правления Азарии №3, то есть идентичен №17 ниже.

8. Сын Хелкии и отец Сераии (1 Пар. 6:13-14; Езд. 7:1; 3 Езд. 1:1). Некоторые отождествляют этого Азарию с №10 или 11 ниже.

9. Сын Цефании, предок певца Емана. Еман пел на богослужениях, учрежденных царем Давидом (1 Пар. 6:36).

10. Сын или потомок Хелкии, один из первых священников, вернувшихся в Иерусалим из изгнания (1 Пар. 9:11; «Сераия» в Неем. 11:11).

11. Сын Одеда, пророк во времена иудейского царя Асы. Он побудил царя провести необходимые реформы на пятнадцатом году его правления (2 Пар. 15:1-15).

12, 13. Два сына царя Иудеи Иосафата. Их, вместе с еще четырьмя братьями, убил по политическим причинам наследник престола Иорам (2 Пар. 21:1-4).

14. Альтернативное имя Охозии, царя Иудеи, во 2 Пар. 22:6, KJV. *См.* ОХОЗИЯ №2.

15. Сын Иерохама, один из иудейских военачальников. Этот Азария поддержал священника Иодая во время восстания, которое привело к казни царицы Гофолии и коронации Иоаса на царство (2 Пар. 23:1).

16. Сын Оведа, еще один из пяти военачальников, поддержавших Иодая против Гофолии (2 Пар. 23:1).

17. Первосвященник в Иерусалиме во время правления царя Озии (2 Пар. 26:16-21). Он выступил против высокомерной попытки Озии сжечь ладан на жертвеннике. Возможно, то же самое лицо, что и №7.

18. Сын Иегоханана, вождь колена Ефрема. Азария и другие вожди присоединились к пророку Одеду, который протестовал против захвата жителей Иудеи в плен царем Израиля Факеем и способствовал их освобождению (2 Пар. 28:12).

19. Потомок Каафы, отец левита по имени Иоель. Иоель принимал участие в очищении храма царем Иудеи Езекией (2 Пар. 29:12).

20. Сын Иегаллелела. Этот Азария, потомок Мерари, также участвовал в очищении храма Езекией (2 Пар. 29:12).

21. Потомок Садока, первосвященник во время правления в Иудее Езекии (2 Пар. 31:10,13). Он принимал участие в крупномасштабных религиозных реформах Езекии.

22. Сын Маасеи, владелец дома в Иерусалиме, который принимал участие в восстановлении городской стены (Неем. 3:23).

23. Вождь, вернувшийся в Иудею с Зоровавелем после вавилонского плена (Неем. 7:7; «Сарай» — в Езд. 2:2).

24. Левит, помогавший Ездре объяснять народу отрывки из закона, которые Ездра читал (Неем. 8:7).

25. Священник, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:2).

26. Участник освящения восстановленной стены Иерусалима (Неем. 12:33).

27. Альтернативный вариант имени Иезании, сына Гошаии (Осаии), в Иер. 42:1 и 43:2. *См.* ИЕЗАНИЯ №1.

28. Один из молодых иудеев, угнанных в рабство вместе с Даниилом. В Вавилоне его переименовали в Авденаго (Дан. 1:6-7,11,19; 2:17). *См.* СЕДРАХ, МИСАХ И АВДЕНАГО.

АЗАРИЯ (II) (AZARIAS)

Имя или псевдоним ангела Рафаила, который сопровождал Товию, сына Товита, в апокрифической истории о его путешествии в Мидию (Тов. 5:4,13; 12:15).

АЗБУК ↔ «большое опустошение» (AZBUK)

Отец Неемии, начальника полуокруга Бефцурского (Неем. 3:16). Сын Азбука помогал более знаменитому Неемии, правителю (Неем. 10:1), восстанавливать стену Иерусалима.

АЗГАД, АЗГАР ↔ *«Бог силен»* (AZGAD)

1. Предок группы людей, вернувшихся в Иудею с Зоровавелем после изгнания (Езд. 2:12; Неем. 7:17).

2. Политик, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:15 {«Азгар»}).

АЗЕК, АЗЕКА ↔ *«насыпь»* (AZEKAH)
Город на плодородной равнине, известной как Шефела. Он уже существовал в период завоевания Ханаана (земли обетованной), так как Иисус Навин изгнал туда аморрейских царей (Нав. 10:10,22). Он упоминается также в связи со встречей Давида и Голиафа (1 Цар. 17:1). Археологические раскопки показали, что Азек был хорошо укрепленным городом с системой подземных укрытий (2 Пар. 11:9,11 {«Азека»}). Азека, Лахис и Иерусалим упоминаются как единственные уцелевшие крепости в Южном Царстве, Иудее, в период осады Иерусалима Навуходоносором (Иер. 34:7). Некоторые из вернувшихся из вавилонского плена иудеев осели в Азеке (Неем. 11:30). Сегодня это Тель-Закарие.

АЗЕЛЬ ↔ *«прощание»* (EZEL*)
Еврейское слово, обозначающее камень, где Ионафан и Давид встретились перед тем, как Давид покинул двор Саула (1 Цар. 20:19).

АЗЗАН ↔ *«очень сильный»* (AZZAN)
Отец Фалтиила из колена Иссахара. Фалтиил должен был помогать Елеазару и Иисусу Навину делить землю обетованную (Чис. 34:26).

АЗИИЛ ↔ *«утешаемый Богом»* (AZIEL)
Альтернативное имя Иаазиила, левита-музыканта, в 1 Пар. 15:20. *См.* ИААЗИИЛ.

АЗИСА ↔ *«сильный»* (AZIZA)
Потомок Заффу, который послушался призыва Ездры развестись с женой-язычницей (Езд. 10:27).

АЗИЯ ↔ *греч. «восток»* (ASIA)
В новозаветные времена — римская провинция непосредственно к востоку от Эгейского моря. Эта провинция возникла в 133 г. до Р. Х., после того как пергамский царь Аттала III завещал римлянам свое царство. Греческие географы обычно обозначали этим термином весь восточный континент, но начиная со II века римляне обычно называли «азиатскими царями» царей Пергама. Постепенно употребление слова «Азия» применительно только к одному полуострову (Малой Азии) стало распространенным.

Размеры провинции Азия были разными в разные моменты ее истории. До римской оккупации это слово подразумевало царство династии Селевкидов (основанной Селевком I; 305 — 281 г. до Р. Х.). В апокрифах Азия упоминается именно в этом смысле (1 Мак. 8:6; 11:13; 12:39; 13:32; 2 Мак. 3:3), как и у иудейского историка Иосифа Флавия в его «Древностях». Отвоевав эту территорию у Селевкидов в ходе войны против Антиоха Великого, римляне подарили ее своим союзникам Атталидам; Аттал III завещал ее Риму. Контроль римлян над территорией не был строгим, пока не потребовалось усмирять мятеж. В состав провинции тогда входили Мисия, Лидия, Кария, Фригия и (на побережье Эгейского моря) — Эол, Иония и Троада. Входили в нее также прибрежные острова (Лесбос, Хиос, Самос, Родос, Патмос и т. д.). Сейчас материковая часть принадлежит современной Турции.

В 116 г. до Р. Х. провинция была увеличена за счет включения в нее Великой Фригии. Теперь ее географические границы представляли собой Вифинию на севере, Галатию — на

востоке, Ликию — на юге и Эгейское море — на западе. Но и тогда границы не были строго зафиксированы, потому что в 25 г. до Р. Х. император Август Цезарь расширил владения Рима, добавив другие части Фригии, Ликонию, Писидию и, возможно, Памфилию к провинции под названием Галатия. Эти географические границы оставались неизменными до 285 г. по Р. Х., когда провинция значительно уменьшилась в размерах, и термин Азия стал обозначать прибрежную зону и низменности рек Меандр, Каистр, Герм и Кекус.

Во время римского владычества столицей провинции был Пергам. Однако ко временам Августа римский проконсул жил в Ефесе.

В НЗ под словом Азия преимущественно понимается римская провинция, носящая это имя. Иногда это прежде всего географическое понятие; в других случаях — понятие политическое. Например, в день Пятидесятницы в Иерусалиме присутствовали иудеи из «Асии». Сюда относились провинции, находившиеся под властью Рима, такие как Каппадокия, Фригия и Памфилия (Деян. 2:9-10). На основании этого можно сделать вывод, что Лука, автор Деяний, использует этот термин для обозначения провинции, изначально завещанной римлянам Атталом III. Лука снова употребляет это слово в Деян. 6:9, скрыто указывая на наличие сильной иудейской общины в Малой Азии в целом и подтверждая, что слово «Асия» используется в узком смысле, как обозначение римской провинции.

Во время второго миссионерского путешествия Павла Святой Дух не дал им с Тимофеем проповедовать в Азии (Деян. 16:6-8). Судя по контексту, Лука очевидно снова имеет в виду старые границы провинции. Когда Павел возвращался из Греции, он ненадолго задержался в Ефесе (Деян. 18:19-21). Во время третьего миссионерского путешествия он пробыл в Ефесе более двух лет, чтобы потом из столицы «все жители Асии слышали проповедь о Господе Иисусе, как Иудеи, так и Еллины» (Деян. 19:10).

Далее Лука упоминает Азию в Деян. 19:26-27; 20:4,16,18; 27:2. Павел также несколько раз упоминает о ней (Рим. 16:5; 1 Кор. 16:19; 2 Кор. 1:8; 2 Тим. 1:15). Апостол Петр тоже употреблял этот термин (1 Пет. 1:1). Последнее упоминание об Азии в НЗ исходит из уст воскресшего Иисуса. Он наставляет апостола Иоанна, находящегося в ссылке на острове Патмос, чтобы тот написал послания семи конкретным церквам в материковой Азии (Отк. 1:1-4).

Другие города этой римской провинции, о которых говорится в НЗ, — Лаодикия и Иераполь (Кол. 4:13), а также менее известные Адрамит (Деян. 27:2) и Асс (Деян. 20:13-14).

АЗИЯ МАЛАЯ *См.* МАЛАЯ АЗИЯ.

АЗМАВЕТ, АЗМАВЕФ ↔ *«сильный как смерть»* (AZMAVETH, person)

1. Воин из 30 воинов Давида. Он был родом из Бахурима (2 Цар. 23:31; 1 Пар. 11:33).
2. Сын Иоиадды, потомок царя Саула через Ионафана (1 Пар. 8:36; 9:42, «сын Иаера»).
3. Отец Иезиела и Фелета из колена Вениамина (1 Пар. 12:3). Возможно, то же лицо, что и №1.
4. Сын Адиила, которого царь Давид назначил ответственным за сокровищницы дворца (1 Пар. 27:25).

См. тж.: АЗМАВЕФ, геогр.

АЗМАВЕФ, АЗМАВЕТ ↔ *«сильный, как смерть»* (AZMAVETH, place)

Город недалеко от Анафофа. Сорок два человека из этого города вернулись из вавилонского

изгнания с Зоровавелем (Езд. 2:24; «Беф-Азмавеф», Неем. 7:28). Позже из Азмавефа приезжали певцы на праздник, посвященный восстановлению иерусалимской стены (Неем. 12:29 {«Азмавет»}). Считается, что это современный Хисмех, находящийся в 5 милях (8 км) к северу от Иерусалима.

См. тж.: АЗМАВЕТ, имя.

АЗНОФ-ФАВОР ↔ *«вершины Фавор»* (AZNOTH-TABOR)

Дословно «вершины или склоны Фавора», местность на юго-западной границе земель колена Неффалима (Нав. 19:34).

АЗОР ↔ *«помощник»* (AZOR)

Потомок Зоровавеля, предок Иисуса (Мф. 1:1,13-14). *См.* РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА.

АЗОТ, АЗОТЯНЕ ↔ *«могущественный»* (ASHDOD; ASHDODITE; ASHDOTHITE*; AZOTUS)

Один из основных пяти городов филистимлян («пентаполис», Пятиградие), наряду с Газой, Аскалоном, Гефом и Екроном (Нав. 13:3). Азот находился между Яфой и Газой, примерно в трех милях (4,8 км) от побережья. Раскопки здесь активно ведутся с 1962 г. Самый древний слой — ханаанский, который датируется XVII веком до Р. Х. Когда израильтяне пришли в землю обетованную, в этом городе жили великаны енакимы (Нав. 11:21-22). Хотя город не был завоеван, его выделили колену Иуды (Нав. 15:46-47). Население его называли азотянами (Неем. 4:7). В XII веке до Р. Х. на Палестинское побережье вторглись «народы моря», группа племен из района Эгейского моря. Азот был разрушен и захвачен одним из этих народов, филистимлянами. При раскопках в Азоте было обнаружено три культурных слоя, относящихся к периоду филистимской оккупации, что позволило лучше понять культурные обычаи этих заклятых врагов Израиля.

Во времена священника Илия филистимляне захватили ковчег завета и поместили его сначала в храме своего бога Дагона в Азоте, а потом — в Гефе и Екроне (1 Цар. 5). Но всюду, куда ни привозили ковчег, начиналась чума, поэтому филистимские правители вернули его и пожертвовали много золота (1 Цар. 6:1-18). Хотя Давид и Соломон контролировали Азот, только при правлении Озии в Иудее (792 — 740 до Р. Х.) город был окончательно покорен (2 Пар. 26:6). Вскоре военная сила Иудеи ослабла, и Азот снова обрел независимость. Азот выдерживал натиск ассирийцев, пока в 711 г. до Р. Х. Саргон II не захватил город и не разрушил его. Об этом рассказывается в трех фрагментах базальтовой стелы Саргона, обнаруженной в Азоте в 1963 г. Эти события побудили Исаию предостеречь Иудею от помощи Азоту и от упований на помощь Египта или Эфиопии в борьбе с Ассирией (Ис. 20). Раскопки в Азоте подтверждают сведения о разрушении города Озией и Саргоном II.

Азот оставался под властью Ассирии, пока египетский фараон Псамметих I (664 — 609 до Р. Х.) не взял его после осады, длившейся 29 лет (возможно, это была самая долгая осада в истории). Позже, примерно во время падения Иерусалима (586 до Р. Х.), Азот захватил Навуходоносор, взявший его царя к своему двору. Иеремия и Софония предсказывали судьбу людей, оставшихся в Азоте (Иер. 25:20; Соф. 2:4). Позже эти оставшиеся выступали против восстановления Иерусалима Неемией, а женщины из Азота выходили замуж за иудеев (Неем. 4:7; 13:23-24). Ранее пророк Захария предсказывал будущее падение Азота (Зах. 9:6).

В маккавейские времена Иуда и Ионафан Маккавеи нападали на этот город и грабили его под предлогом процветавшего там идолопоклонства (1 Мак. 4:12-15; 5:68; 10:77-85; 11:4). Освобожденный Помпеем в 63 г. до Р. Х., Азот вошел в состав римской провинции Сирия. Позже Ирод Великий завещал этот город своей сестре Саломее. Филипп проповедовал Евангелие Христа в Азоте (Деян. 8:40). Раннехристианский историк Евсевий описывает Азот как город, игравший важную роль в IV веке по Р. Х., и с IV по VI век там были христианские епископы. В Средние века Азот начал приходить в упадок, сейчас на его месте находится маленькое селение под названием Эсдуд.

Азот находился на расстоянии примерно трех миль (4,8 км) от побережья, поэтому рядом с ним, отдельно от собственно города, располагался порт — Азот-Иам, или Азот-на-море. Со временем порт рос и превысил по размерам сам город. Раскопки в районе порта привели к обнаружению свидетельств ханаанского, израильского и эллинистического влияния. Одна из интересных находок — это остатки греческой красильни. Пурпурная краска добывалась из раковин мурекса и использовалась для окрашивания одежды, которую носили цари и богатые люди. Порт продолжал существовать и в арабские времена, и сегодня Израиль построил новый порт недалеко от древнего Азот-Иама.

АЗРИИЛ ↔ «**Бог** — мой помощник» (AZRIEL)

1. Вождь рода из половины колена Манассии, которая осела к востоку от реки Иордан. Азриил был захвачен в плен ассирийским царем вместе с другими иудеями (1 Пар. 5:23-26).
2. Отец Иеримофа, вождя колена Неффалима при царе Давиде (1 Пар. 27:19).
3. Отец Сераии, жившего во времена царя Иоакима. Сераию царь послал схватить Иеремию и Варуха, потому что они выступали против нечестивых обычаев Израиля и Иудеи (Иер. 36:26).

АЗРИКАМ ↔ «помощь в борьбе с врагом» (AZRIKAM)

1. Один из трех сыновей Неарии, потомок Давида по линии Зоровавеля (1 Пар. 3:23).
2. Один из шести сыновей Ацела, потомка Саула (1 Пар. 8:38; 9:44).
3. Предок Шемаии, левита, который вернулся в Иерусалим после изгнания (1 Пар. 9:14; Неем. 11:15).
4. Начальствующий над дворцом при царе Иудейском Ахазе, убитый Зихрием (2 Пар. 28:7), возможно, то же лицо, что и №2.

АЗУВА ↔ *«оставленная»* (AZUBAH)

1. Дочь Салаиля, мать царя Иудеи Иосафата (3 Цар. 22:42; 2 Пар. 20:31).
2. Первая жена Халева, мать трех его сыновей (1 Пар. 2:18-19).

АЗУР ↔ *«помощник»* (AZZUR; AZUR*)

1. Политический вождь, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:17).
2. Отец лжепророка Анании (Иер. 28:1).
3. Отец Иазании, одного из выдающихся людей Иерусалима, которого Иезекииль видел в видении (Иез. 11:1).

АИА ↔ *«сокол»* (AIAH; AJAH*)

1. Сын Цивеона, потомок Сеира Хорреянина. Аиа упомянут в родословной Исава (Быт.

36:24; 1 Пар. 1:35-40).

2. Отец (или мать?) Рицпы, наложницы Саула (2 Цар. 3:7; 21:8-11 {«дочь Айя»}).

АИАЛОН ↔ *«оленье поле»* (AIJALON; AJALON*)

1. Город, расположенный в долине в 15 милях (24 км) к северо-западу от Иерусалима (современный Ияло), изначально выделенный колену Дана (Нав. 19:42). Аиалон упоминается как один из четырех левитских городов на Дановой территории (Нав. 21:24), позже он стал убежищем колена Ефремова (1 Пар. 6:69). К тому времени колено Дана переместилось к северу и не имело возможности жить в своих южных землях, в том числе в Аиалоне (Суд. 1:34-36). Под Аиалоном Саул и Ионафан одержали победу над филистимлянами (1 Цар. 14:31). Одно время город занимало колено Вениамина (1 Пар. 8:13).

Когда после смерти Соломона царство разделилось, Аиалон, находившийся на северной границе Южного Царства, был превращен в крепость царем Ровоамом (2 Пар. 11:10). Это был один из 65 городов, покоренных египетским фараоном Сусакимом, который вторгся в Палестину ок. 924 г. до Р. Х. (2 Пар. 12:2-12). Значительно позже, во время правления Ахаза, Аиалон завоевали филистимляне (2 Пар. 28:18).

В долине Аиалона происходила битва Иисуса Навина за контроль над Гаваоном (Нав. 10:12). Для того чтобы победа израильтян была полной, Бог ответил на молитву Иисуса Навина: «Стой, солнце, над Гаваоном, и луна, над долиною Аиалонскою!» (Нав. 10:12).

См. тж.: ГОРОДА ДЛЯ УБЕЖИЩА; ЛЕВИТСКИЕ ГОРОДА.

2. Город на территории Завулона, место погребения судьи Елона (Суд. 12:12).

АИАФ (AIATH)

Альтернативное название Гая, ханаанского города, в Ис. 10:28. *См.* ГАЙ.

АИН ↔ *«источник»* (AIN)

1. Город на восточной границе Ханаана, земли обетованной, к северо-востоку от Галилейского моря (Чис. 34:11). Название значит «колодец» или «источник». Это может быть современный Кирбет Айин.

2. Город на территории Симеона. Многие (но не все) ученые отождествляют его с Ен-Риммоном (Нав. 19:7 {«Аин, Риммон»}; см. также Неем. 11:29 {«Ен-Риммон»}), утверждая, что «Аин» отделен от «Риммона» по ошибке переписчика. *См.* РИММОН.

3. Название местности в Нав. 21:16, возникшее опять же из-за ошибки переписчика: еврейские слова «Аин» и «Ашан» очень похожи. Правильное написание — «Ашан» (см. 1 Пар. 6:59). *См.* АШАН.

4. *См.* ИОН.

АИР, ТРОСТНИК БЛАГОВОННЫЙ (CALAMUS; AROMATIC CANE*)

Разновидность ароматного тростника, который израильтяне использовали как благовоние и как ингредиент для изготовления елея для помазания (Исх. 30:23 {«тростник благовонный»}; Песн. 4:14 {«аир»}; Иез. 27:19 {«благовонная трость»}). *См.* РАСТЕНИЯ.

АКАБА, залив (AQABA*, Gulf of)

Восточный из двух северных рукавов Красного моря, простирающийся на северо-восток между Саудовской Аравией и Синайским полуостровом. Ширина залива — от 12 до 17 миль (19 — 27 км), длина — 100 миль (161 км). Портовый город Елаф, расположенный на

северном берегу залива Акаба, упоминается в рассказе о 40-летних блужданиях израильтян в пустыне (Вт. 2:8). Царь Соломон из своего порта Ецион-Гавера отправлял корабли в залив Акаба, в Офир (3 Цар. 9:26-28).

АКАН ↔ «он вертит», «да одолеет он их», «с острым зрением» (JAAKAN; AKAN; JAKAN*)

Потомок Исава, сын Ецера хорреянина (Быт. 36:27; 1 Пар. 1:42). *См.* БЕЕРОФ-БЕНЕ-ЯАКАН.

АКАЦИЯ (ACACIA)

Дерево, произрастающее в Палестине и использовавшееся для изготовления ковчега завета (Исх. 25:10). *См.* РАСТЕНИЯ.

АКВЕДУК (AQUEDUCT)

Трубопровод или искусственный канал для отведения воды на расстояние, обычно посредством силы тяжести; также опорная структура для системы труб или каналов, в долине или над рекой.

Большинство палестинских городов располагалось возле полноводных водоемов, чтобы в случае осады не было проблем с водой. В Газере были обнаружены древние тоннели для сохранения воды. Иевусеи, населявшие район, в котором позже находился Иерусалим, по-видимому, создали нечто вроде акведука, чтобы поставлять в город дождевую воду (2 Цар. 5:8, 9). Ко временам царя Езекии уже существовал «водопровод верхнего пруда» (4 Цар. 18:17). В ожидании освобождения от ассирийского ига Езекия велел прокопать тоннель длиной 1777 футов (541,4 м) в холме Офел, чтобы вода из источника Гион поступала в пруд Силоам (Ис. 22:9-11). В знаменитой «Силоамской надписи» рассказывается, как это делалось.

Известно также, что для снабжения Иерусалима водой использовалось два акведука, длиной 13 и 41 миля (21 и 66 км). Они были соединены с римскими водохранилищами около Вифлеема. В городе вода подводилась в храмовую зону посредством подземных труб (см. Иез. 47:1; Иоиль 3:18). В новозаветные времена иудейский историк Иосиф Флавий писал, что Понтий Пилат использовал часть пожертвованных храмовой сокровищнице денег для строительства акведука. Вероятно, три «пруда Соломона», устроенные по римскому образцу, были созданы на эти средства.

Другими городами библейских времен, в которых имелся древний водопровод, были Тир, Самария, Кесария (римская столица провинции), Иерихон и Ефес в Малой Азии. Римляне довели искусство строительства акведуков до совершенства. Аппия (312 до Р. Х.) имела длину 10,3 мили (16,6 км), а Ано Ветус (272 до Р. Х.) — более 32 миль (51,5 км). Эти подземные каналы использовались для снабжения Рима водой.

АКЕЛДАМА ↔ греч., из сиро-халдейского, «поле крови», «кровавое поле» (AKELDAMA; ACELDAMA*)

Название поля, на котором Иуда, предавший Иисуса, покончил жизнь самоубийством (Деян. 1:19). *См.* ЗЕМЛЯ КРОВИ.

АКИВА, рабби (AKIBA*, Rabbi)

Выдающийся иудейский вождь, деятельность которого приходится примерно на 110 — 135 г. по Р. Х. Акива был незнатного происхождения и начал обучение в возрасте 40 лет. Добившись признания в раввинистических занятиях, он основал свою собственную школу в

Бене-Вераке, недалеко от Яффы. Во время иудейского восстания против римлян в 132 — 135 г. по Р. Х. Акива был арестован за обучение иудейским законам и с готовностью пошел на мученическую смерть. Он активно поддерживал вождя бунтовщиков Бар-Кохбу, считая его долгожданным Мессией. В раввинистической деятельности Акивы можно выделить три направления.

Акива находился в Иавнеиле (Иамнии), когда там (ок. 90 по Р. Х.) велись споры, какие книги следует включать в канон иудейского Писания, а какие нет. Речь шла о возможности включения в канон новых книг, а также о пересмотре статуса старых, в особенности Екклесиаста и Песни песней.

Акива придерживался иных взглядов на толкование Библии, чем остальные раввины. Например, рабби Ишмаэль считал, что язык Писания следует рассматривать как обычный человеческий язык, с такой же грамматикой, тем же значением слов и т. д. Акива, напротив, настаивал на том, что Писание следует толковать не так, как людские произведения. Обычный язык допускает разные написания одного слова, причем значение его не изменяется; но если такое происходило с Писанием, для Акивы это имело особое значение. Сторонники других школ толкования обвиняли его в том, что он искажает язык Писания, чтобы истолковать его по-своему. Акива побудил ученого по имени Акила перевести Писание на греческий язык, воплощая в этом переводе его принцип толкования. В результате перевод Акилы был чрезмерно буквальным; так как стандартные правила греческой грамматики в нем не соблюдались, он не может считаться приемлемым греческим переводом.

См. тж.: БИБЛИЯ: КАНОН; ТАЛМУД.

АКИЛА ↔ *лат. «орел»* (AQUILA)
Муж Прискиллы (Деян. 18:2,18,26; Рим. 16:3; 1 Кор. 16:19; 2 Тим. 4:19). *См.* ПРИСКИЛЛА И АКИЛА.

АККАД ↔ *«крепость»* (ACCAD*; AKKAD)
Один из трех городов (Вавилон, Эрех, Аккад), основанных, согласно преданию, Нимродом, в долине между Тигром и Евфратом. «Аккадский» (из Аккада) — общее обозначение семитского языка Месопотамии со времен Саргона (ок. 2360 до Р. Х.) и до ассиро-вавилонского периода.

АККАРОН *См.* ЕКРОН.

АККО ↔ *«знойный», «песчаный»,* (ACCHO*; ACCO)
Крупный портовый город в Палестине, известный с самого раннего ханаанского периода. Единственное ясное указание на Акко в ВЗ — утверждение, что во время покорения Израилем Ханаана племени Асира не удалось изгнать его обитателей (Суд. 1:31). Акко часто упоминается в египетских текстах Среднего и Нового царства и в ассирийских записях. Предположительно, Акко вышел из-под контроля израильтян в период правления Давида и был одним из 20 городов, отданных Соломоном тирскому царю Хираму (3 Цар. 9:11-14). Позже Акко был захвачен Александром Македонским. Предположительно, он был перестроен и переименован в Птолемаиду (Деян. 21:7).

АККОС (ACCOS)
Имя Гаккоцу в 1 Мак. 8:17. *См.* ГАККОЦ.

АККУВ, АККУБ ↔ *«коварный»* (AKKUB)

1. Один из семи сыновей Елиоеная, дальний потомок Давида (1 Пар. 3:24).

2. Предок семьи привратников-левитов, вернувшейся в Иерусалим с Зоровавелем после вавилонского плена (Езд. 2:42; Неем. 7:45). Это родовое имя носили еще два члена семьи (см. №3, №6 ниже).

3. {Аккуб} Потомок №2, глава семьи левитов-привратников, одними из первых вернувшихся в Иерусалим с Зоровавелем после вавилонского плена (1 Пар. 9:17).

4. Предок группы храмовых служителей, вернувшихся в Иерусалим с Зоровавелем после изгнания (Езд. 2:45).

5. Помощник Ездры, объяснявший людям отрывки из закона, которые читал им Ездра (Неем. 8:7).

6. Потомок №2, глава семьи левитов-привратников, которые жили в Иерусалиме во времена Ездры и Неемии (Неем. 11:19; 12:25-26). Возможно, то же лицо, что и №5.

АКР (ACRE)

Единица площади. Еврейское слово переводится буквально как «ярмо» и, возможно, подразумевает участок земли, который способна вспахать за день пара волов. *См.* СИСТЕМА МЕР И ВЕСОВ.

АКРА ↔ *греч. «крепость»* (ACRA*)

Иерусалимская крепость в период Селевкидов и Хасмонеев. Крепость стояла на возвышенности рядом с храмом. Она была чрезвычайно мощным укреплением, в ней располагался гарнизон, контролировавший город на протяжении Маккавейских войн. Селевкиды превратили Акру в царскую цитадель, администрация которой была независима от остальной Иудеи. Иногда Акру занимала одна армия, а город под ней — ее противник, так что крепость стала почти что независимым городом. Иосиф Флавий упоминает две крепости под названием Акра. Более древняя была захвачена Антиохом III в 198 г. до Р. Х. Эта Акра, должно быть, идентична храмовой цитадели периода персов и Птолемеев, упоминаемой как «крепость» в Неем. 7:2. В римский период эта крепость стала называться Антония.

Новая крепость, собственно Акра, была позже возведена Селевкидами. Антиох IV Епифан (правил в 175 — 164 г. до Р. Х.), потерпев унизительное поражение от римлянам в Александрии, решил упразднить все иудейские религиозные обряды. В 167 г. до Р. Х. он нарушил священные законы иудеев, построив в Иерусалимском храме жертвенник греческого бога Зевса и, вероятно, принеся на нем в жертву свинью (1 Мак. 1:20-64; 2 Мак. 6:1-6). На следующий год Антиох отправил на строительство Акры гарнизон, который должен был обеспечить военную поддержку его религиозным реформам и прежде всего следить за тем, чтобы в городе не было никаких проявлений иудейской религии. Акра служила также хранилищем для продуктов и добычи, награбленной в городе. Иудеи воспринимали ее как «засаду для святилища и злого диавола для Израиля» (1 Мак. 1:36).

Иосиф Флавий сообщает, что Симон, второй из братьев Маккавеев, захватил Акру в 142 г. до Р. Х. и три года посвятил уничтожению крепости и холма, на котором она стояла. Данные Иосифа спорны, потому что в других местах говорится иное: Симон очистил крепость и воспользовался ею как оборонительным сооружением для защиты города (см. 1 Мак. 13:50; 14:37).

АКРАВИМ (I) ↔ *«скорпионы»* (AKRABBIM*)
Горный перевал или склон в Южной Палестине, между юго-западной оконечностью Мертвого моря и пустыней Син. Акравимский перевал (Чис. 34:4; Суд. 1:36) служил южной границей земель, данных при покорении Ханаана колену Иуды (Нав. 15:3). В период между двумя заветами Иуда Маккавей выиграл на этом перевале крупное сражение над идумеянами (1 Мак. 5:3). Также называется перевалом Скорпионов.

АКРАВИМ (II) (AKRABATTENE)
Местность, в которой Иуда Маккавей нанес поражение «сынам Исава», которые совершали набеги на иудеев (1 Мак. 5:3; 2 Мак. 10:14-23). «В Идумее, в Акравиме», вероятно, обозначает северное укрепление Едома в Екревиле или около него (Иудифь 7:18), а не какую-то область в пустыне Негев, как считалось ранее.

АКРОКОРИНФ (ACROCORINTH*)
Массивная и обрывистая гора высотой 1886 футов (575 м) над уровнем моря, находящаяся к югу от древнего города Коринфа. Возвышаясь над Коринфским проливом, она позволяла контролировать сухопутные транспортные пути от Центральной Греции до Пелопоннеса и морские — из Италии к востоку, через Коринфский и Саронический заливы.

Храм Афродиты на вершине горы пользовался в древние времена скандальной славой. Географ Страбон (ок. 20 по Р. Х.) писал, что в золотой век Греции в храме была 1000 священных блудниц. Афиняне постоянно говорили о развращенности коринфян. «Не каждый мужчина держит курс на Коринф», — гласила древнегреческая поговорка. Современные ученые пытаются опровергнуть Страбона, хотя его утверждения по-прежнему влияют на толкование посланий Павла к коринфянам. Возможно, коринфяне были не более развратны, чем жители других городов материковой Греции. Даже Страбон смог обнаружить только один небольшой храм Афродиты, от которого практически ничего не осталось.

АКРОПОЛЬ (ACROPOLIS*)
Это слово состоит из двух греческих корней, *akros* («высочайший») и *polis* («город»), и изначально означало любое укрепление или цитадель Древней Греции. Обычно акрополь строился на возвышении и служил убежищем. На склонах холма и у его подножия часто возникал город. Над афинским акрополем возвышается Парфенон, дорический храм Афины, греческой богини мудрости. Построенный в V веке до Р. Х., он является великим произведением греческой архитектуры. В Деян. 17:22-34 рассказывается, что Павел проповедовал на Ареопаге («холме Ареса»), низком северо-западном склоне акрополя, и обратил члена афинского городского совета.

АКРОСТИХ (ACROSTIC*)
Поэтическое произведение, в котором первые буквы строк или строф расположены в алфавитном порядке или образуют фразу. Еврейские пророки и поэты часто использовали алфавитный акростих как поэтический или мнемонический (способствующий запоминанию) прием (см. Пс. 9; 24; 33; 36; 110; 111; 118; 144; Пр. 31:10-31; Пл.И. 1 — 4; Наум 1).

АЛАМЕЛЕХ ↔ *«царский дуб»* (ALLAMMELECH; ALAMMELECH*)
Город на территории Асира (Нав. 19:26).

АЛАМОФ (ALAMOTH*)

Еврейский термин в подзаголовке Пс. 45, а также в 1 Пар. 15:20 {«тонким голосом»}. *См.* МУЗЫКА.

АЛВА ↔ *возможно, «зло»* (ALVAH; ALIAH*)
Потомок Исава, старейшина Едома (Быт. 36:40; 1 Пар. 1:51).

АЛВАН ↔ «высокий», «величественный» (ALVAN)
Сын Шовала, потомок Исава (Быт. 36:23); назван альтернативным именем Алеан в 1 Пар. 1:40.

АЛЕАН ↔ *«высокий»* (ALIAN*)
Альтернативное имя Алвана, сына Шовала, в 1 Пар. 1:40. *См.* АЛВАН.

АЛЕБАСТР (ALABASTER*)
Белый или блестящий камень, иногда с прожилками; часто использовался для изготовления ваз и бутылей. *См.* ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ; МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ.

АЛЕКСАНДР ↔ *«защитник мужей»* (ALEXANDER)
1. Македонский завоеватель, Александр Великий (356 — 323 до Р. Х.), оказавший громадное влияние на историю и культуру, которое продолжается на протяжении более двух тысячелетий, вплоть до нынешнего момента. Он был прекрасным организатором и военным стратегом, но его самым большим достижением оказалась эллинизация завоеванных им территорий. Греческое культурное влияние стало связующим элементом, объединившим разные народы.

То, что греческий язык стал официальным языком всей империи, имело далеко идущие последствия. ВЗ был переведен на греческий язык в Александрии (Египет), а книги НЗ были написаны на этом языке. Первые христиане-миссионеры владели двумя языками, так что имели возможность нести Благую Весть «во-первых, Иудею, *потом* и Еллину» (Рим. 1:16).

Александр был сыном знаменитого Филиппа II Македонского. Еще в подростковом возрасте он получил богатый опыт командования войсками, а в 20 лет, когда отец его был убит, унаследовал трон. Подавив мятежи, вспыхнувшие после смерти его отца, Александр пересек Дарданеллы и покорил Малую Азию. В 332 г. до Р. Х. он нанес поражение персидской армии Дария III при Иссе. Это сражение имело огромное историческое значение. Продвигаясь вдоль Средиземноморского побережья, Александр захватил Сидон, Тир и Газу, он достиг Египта, и оракул Амона в Фивах приветствовал его как обожествленного фараона. Он основал Александрию, в числе прочих 60 с лишним городов, им основанных и носящих это название, после чего стал продвигаться на восток. При Гавгамелах-Арбелах (331 до Р. Х.) он снова разгромил персов. Дойдя до Персии, он захватил Сузы, Персеполис и Экбатаны. Он продвигался на восток, пока не достиг реки Инд, после чего повернул обратно на запад, так как войска его устали и возникла угроза мятежа. Он умер в Вавилоне в 323 г. до Р. Х., пав жертвой лихорадки, упадка сил и беспутного образа жизни, — властелин державы, простиравшейся от Дуная до Инда и египетской реки Нил на юге.

См. тж.: АЛЕКСАНДРИЯ; ГРЕЦИЯ; ЕЛЛИНИСТЫ; ИУДАИЗМ; ЭЛЛИНИЗМ.

2. Брат Руфа, сын Симона Киринеянина, который проходил мимо, когда Иисуса вели на Голгофу, и которого римские солдаты заставили нести крест (Мк. 15:21).

3. Член рода первосвященников, наряду с Каиафой, первосвященником Анной и Иоанном (Деян. 4:6). Именно эти люди призвали к себе Петра и Иоанна, чтобы те рассказали об исцелении хромого у Красных ворот храма (Деян. 3).

4. Ефесянин, которого иудеи уполномочили говорить от своего имени, когда серебряник Димитрий подстрекал народ к мятежу (Деян. 19:33). Проповедь Благой Вести Павлом и его товарищами привела к обращению многих людей, которые отказались от поклонения богине Артемиде (Диане), в результате чего доходы серебряников, изготавливавших фигурки богини, сократились (Деян. 19:23-41).

5. Человек, упомянутый вместе с Именеем и «потерпевший кораблекрушение в вере» из-за того, что он отверг добрую совесть (1 Тим. 1:20). Павел утверждает, что этих двоих он «предал сатане, чтобы они научились не богохульствовать».

6. Медник (2 Тим. 4:14). Павел предупреждает Тимофея остерегаться этого человека, потому что он причинил Павлу много зла и выступал против благовестия. Некоторые ученые считают, что это тот же самый Александр, что и в 1 Тим. 1:20 (см. выше, №5).

АЛЕКСАНДР БАЛАС ЕПИФАН (ALEXANDER BALAS EPIPHANES)

Утверждал, что является сыном Антиоха IV Епифана. Александр высадился в Птолемаиде в 152 г. до Р. Х. и с 150 г. до Р. Х. претендовал на царскую власть. Он просил помощи у Ионафана Маккавея, в обмен на назначение Иоанафана первосвященником. Александр атаковал сирийского царя Димитрия I, нанес ему поражение и укрепил свое положение, женившись на дочери Птолемея VI Египетского. В 147 г. до Р. Х. Александру бросил вызов Димитрий II, победивший его в 145 г. до Р. Х. (1 Мак. 10 — 11).

АЛЕКСАНДР ЯННАЙ (ALEXANDER JANNAEUS*; JANNEUS)

Иудейский правитель династии Хасмонеев. *См.* ХАСМОНЕИ.

АЛЕКСАНДРА (ALEXANDRA*)

Жена первого Хасмонея, объявившего себя царем, Аристовула (правил в 104 — 103 г. до Р. Х.), а затем его брата Александра Янная (103 — 76 до Р. Х.), вероятно, речь идет о «левиратном» браке (в определенных обстоятельствах иудей обязан был жениться на вдове покойного брата). Когда Яннай умер, Саломея Александра стала царицей, согласно завещанию второго мужа. Она была единственной женщиной-иудеянкой, правившей Иудеей как царица, за исключением узурпаторши Гофолии (841 — 835 до Р. Х.). Яннай посоветовал жене заключить мир с восставшими против него фарисеями. Она послушалась совета, будучи сестрой известного фарисейского вождя Симона Бен-Шетаха. Саломея Александра правила почти десять лет (76 — 67 до Р. Х.), и это был мирный период, в течение которого фарисеи завоевали большое влияние и впервые были допущены в синедрион, высший иудейский совет. Ко времени Христа фарисеи почти сравнялись с саддукеями по части влияния на синедрион. *См.* ХАСМОНЕИ.

АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ КОДЕКС (ALEXANDRINUS*, Codex)

Один из трех наиболее важных кодексов (то есть переплетенных рукописей), содержащих ранние копии всей Библии на греческом языке (два других кодекса — Ватиканский и Синайский). *См.* БИБЛИЯ: рукописи и текст Ветхого Завета

АЛЕКСАНДРИЯ (ALEXANDRIA)

Город в Египте, основанный Александром Великим в 331 г. до Р. Х. Столица Египта в течение эллинистического и римского периода, Александрия была самым значительным городом Древнего мира после Рима. Стояла она на западном берегу реки Нил, в дельте, на полуострове между материковой частью Египта и Средиземным морем. Гавань была защищена островом Фарос, на котором высился громадный маяк (Александрийский маяк), одно из семи чудес света. Маяк возвели на оконечности длинного мола в форме буквы «Т», не менее чем на милю выдававшегося в море; по обе стороны от Т-образного мола располагалась древняя гавань.

Александр строил город как военную базу, крупный порт и торговый центр — связующее звено между Египтом и Востоком. В плане город представлял собой решетку с двумя центральными улицами, обсаженными деревьями; каждая из них была ок. 200 футов (61 м) шириной, и пересекались они ровно посередине. Город был разделен на три района: на северо-востоке селились иудеи, на западе — египтяне, а на юге — греки.

Александрия в древности славилась своими архитектурными памятниками: маяком; Мусейоном, с его величайшими в эллинистическом мире библиотекой и научным центром; мавзолеем Александра, построенным Птолемеем (согласно географу Страбону, он имел форму сосновой шишки) и торговыми постройками. Археологических находок, связанных с этими строениями, чрезвычайно мало. В 796 г. по Р. Х. маяк сильно пострадал во время землетрясения, а примерно через 500 лет был полностью разрушен. От Мусейона остались только одна подставка для свитков и одна статуя.

Александрия играла очень важную роль в истории греко-римского мира. Когда в 323 г. до Р. Х. умер Александр Великий, Египтом стал править Птолемей, один из его военачальников. Птолемей учредил династию, которая продолжалась вплоть до правления Клеопатры. Так как Александр разрушил Тир, Александрия стала для греков центром торговли с Востоком и Центральным Египтом. Роман Юлия Цезаря с Клеопатрой был концом династии Птолемеев.

Мусейон на самом деле был не музеем в современном смысле слова, но скорее университетом и библиотекой. Благодаря Мусейону, основанному Птолемеем Филадельфом, Александрия стала интеллектуальным центром греческого мира; там занимались изучением грамматики, литературной критикой и сохранением текстов. В 47 г. до Р. Х., когда войска египтян и Юлия Цезаря нанесли существенный урон Мусейону, в нем, по сообщениям историков, хранилось 700 000 книг, в том числе прекрасные издания греческих классиков. В поздний эллинистический и римский период Мусейон обратился к новым научным проблемам, в частности там разрабатывался проект громадного маяка, который благодаря продуманному использованию зеркал можно было бы видеть с моря на расстоянии 20 миль (32 км).

С момента самого ее основания в Александрии жило много иудеев. Иудейские ученые, которым покровительствовала династия Птолемеев, выполнили перевод ВЗ на греческий язык, известный как Септуагинта. По мере того как иудейская часть населения росла и богатела, усугублялись этнические конфликты. В 42 г. по Р. Х. вследствие этнических распрей взбунтовавшиеся греки изгнали иудеев из обжитых ими языческих районов города. Успехи иудеев в торговле, в особенности пшеницей, еще более подстегивали антисемитов.

В Писании Александрия упоминается редко. Стефан, первый из христианских мучеников,

спорил с иудеями-«Александрийцами» по поводу мессианства Иисуса (Деян. 6:9). Аполлос, о котором говорится как о «муже красноречивом и сведущем в Писаниях» (Деян. 18:24), был родом из Александрии. Апостол Павел совершил путешествие в Рим по морю на двух александрийских кораблях (Деян. 27:6; 28:11).

Самые ранние исследователи Библии в Александрии, при Василиде и его сыне Исидоре, были преимущественно гностиками. Позже образовалась школа аллегорического толкования, регулярно получавшая поддержку богатых покровителей и действовавшая согласно организованному расписанию. С этой школой прежде всего связывают Климента Александрийского и Оригена. В их учении выделялось три уровня значения в Писании: историческое, этическое и духовное.

Позже в Александрии возникло арианство, могущественная ересь, сформулированная александрийским пресвитером Арием. Эта школа отрицала вечное существование Христа, утверждая, что раз Он был зачат, значит, когда-то не существовал. Основным оппонентом ариан был Афанасий, также из Александрии. Прежде всего благодаря его усилиям это еретическое учение было опровергнуто в IV веке, а в 381 г. по Р. Х. Константинопольский собор утвердил Никейский символ веры.

См. тж.: АЛЕКСАНДР №1; ЕЛЛИНИСТЫ; ФИЛОН АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ; ЭЛЛИНИЗМ.

АЛЕМЕФ ↔ *«покров», «осеняющий»* (ALEMETH; ALAMETH*, person)

1. Сын Бехера из колена Вениамина (1 Пар. 7:8).
2. Сын Иоиадды (1 Пар. 8:36) или Иаера (1 Пар. 9:42), потомок царя Саула.

АЛЕМЫ (ALEMA)

Город в Галааде, из которого Иуда Маккавей освободил иудеев, окруженных враждебными язычниками (1 Мак. 5:24-35). Большинство ученых считает, что он расположен примерно в 25 — 35 милях (от 40 до 55 км) к востоку от Галилейского моря, возможно, это современная Алма в Галааде. Может быть, Елам, в котором Давид одержал решающую победу, — то же самое место (2 Цар. 10:16-17).

АЛКИМ (ALCIMUS)

Коварный первосвященник периода иудейской истории между двумя заветами. Потомок Аарона, но не принадлежавший к семье, имевшей право на пост первосвященников. Алким был назначен первосвященником сирийским царем Димитрием I около 163 г. до Р. Х. Но так как он был греческим переселенцем, Маккавеи, в руках которых был Иерусалим, были против него. Тогда Алким убедил Дмитрия послать военачальника Вакхида для покорения Иудеи. Вакхид захватил Иудею и поставил Алкима главным над страной, но Иуда Маккавей и его братья начали освободительную войну против предателей (1 Мак. 7:1-24). Когда Алким снова попросил о помощи, Димитрий послал армию под предводительством Никанора, которая была разбита Маккавеями (1 Мак. 7:25-50). Димитрий снова прислал в Иудею Вакхида с ее большим войском. Иуда Маккавей был убит, и Алким беспрепятственно правил Иерусалимом (1 Мак. 9:1-53). Он «велел разорить стену внутреннего двора храма», но до того, как кощунство свершилось, его разбил паралич; «и умер Алким в то же время в тяжких мучениях» (1 Мак. 9:54-57), ок. 161 г. до Р. Х.

См. тж.: МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД.

АЛЛЕГОРИЯ (ALLEGORY*)

Метод толкования. В частности, аллегорический метод толкования Библии, согласно которому за буквальными словами и образами текста следует искать более глубокое моральное, богословское и духовное значение.

Аллегорический метод толкования возник у древних греков, для которых основой религии и благочестия были эпические произведения таких поэтов, как Гомер и Гесиод. Более поздние открытия, расширившие познания человека о жизни и устройстве вселенной, привели к тому, что эти произведения стали казаться устаревшими. Со временем значение и смысл некоторых литературных выражений, связанных с историческими, географическими, культурными и общественными моментами прошлого, были утрачены. Для подкрепления значимости своей традиции толкователи стали изобретать наивные схемы и с их помощью искать в тексте вечные истины, на которые символически указывали объективные литературные места текста.

Ярчайшим представителем эллинистического иудаизма был живший в I веке Филон Александрийский, который использовал аллегорический метод для того, чтобы сделать содержание ВЗ актуальным для греко-римского мира. Позже группа христианских толкователей из окрестностей Александрии превратила аллегорический метод в основное средство объяснения как ВЗ, так и НЗ. В том или ином виде, аллегорический метод был основным методом толкования в Средние века. Его до сих пор ценят некоторые современные христиане, в основном пиетисты и мистики, как протестанты, так и католики.

Так как аллегорический метод толкования весьма индивидуален, его особенности очень разнообразны и зависят от использующего его толкователя. Для большинства обращающихся к этому методу очевидные, буквальные и объективные значения и черты текста либо вообще не имеют значения, либо второстепенны, а суть или подлинное значение текста вполне может не иметь никакой связи с объективными утверждениями или историческим контекстом. Наиболее радикальные сторонники этого метода утверждают, что все внешнее и очевидное незначительно, и даже историческая достоверность рассказа не важна. В самом деле, понимание намерений автора не обязательно для определения «истинного», «духовного» значения библейского отрывка. Внешние и объективные стороны текста — лишь указания на скрытое за ними духовное значение. Следовательно, толкователь может свободно пользоваться любыми приемами, устанавливая произвольные связи между событиями прошлого и настоящего, искать предполагаемые значения и происхождение корней слов или предполагаемые взаимосвязи между похожими словами и звуками, делать акцент на предлогах. Он приписывает символическое значение отдельным предметам — лицам, названиям местностей, вещам, числам, цветам и т. п. — и может обнаружить сокрытую истину даже в форме букв.

Хотя аллегорический метод широко применялся на протяжении всей истории христианской церкви (и в частности используется Павлом в Гал. 4:24,26), с его использованием сопряжены определенные трудности. Это побудило вождей Реформации Лютера и Кальвина отказаться от применения аллегорического метода при толковании Писания. Самые серьезные проблемы связаны с отделением значения текста от его буквальных утверждений в их оригинальном историко-грамматически-культурном контексте; а также с тем, что при этом методе невозможно оценить различные, часто противоречивые толкования одних и тех же фрагментов. В аллегорическом методе

отсутствуют средства «контроля», с помощью которых толкователь мог бы предостеречься от навязывания Писанию своих собственных суждений, вместо того чтобы извлекать из него объективное значение.

См. тж.: ФИЛОН АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ; ЭЛЛИНИЗМ.

АЛЛЕМЕФ (ALEMETH; ALLEMETH*, place)

Левитский город на территории колена Вениамина (1 Пар. 6:60); альтернативное название в Нав. 21:18 — Алмон. Это поселение располагалось в Алмифе, примерно в пяти милях (8 км) к северо-востоку от Иерусалима. *См.* ЛЕВИТСКИЕ ГОРОДА.

АЛЛИЛУИЯ (HALLELUJAH)

Важное христианское восклицание, которое с древнейших времен широко используется в церковных богослужениях и литургиях. Это транслитерация с греческого двух еврейских слов, которые переводятся как «славьте Господа». Сочетание двух этих еврейских слов — характерный призыв к восхвалению. Иудеи, жившие в рассеянии в дохристианский период, уже пользовались этой транслитерацией во время поклонения в синагоге. «Аллилуия», согласно древнееврейской традиции, писалось в одно слово, за исключением Пс. 134:3. В ВЗ это восклицание встречается только в Псалтири, где оно употреблено 23 раза, впервые — в Пс. 103:35.

В Септуагинте каждый из Пс. 112 — 117 озаглавлен «аллилуия». Из Вульгаты «аллилуия» попало в церковное богослужение. Как и другой знаменитый еврейский литургический термин, «аминь», «аллилуия» перешло из ВЗ в НЗ, а потом в христианскую церковь. В KJV и ERV это сочетание переводится как «славен Ты, Господь», а в RSV и NLT — как «славьте Господа».

В еврейской литургии халлел, или хвалебный гимн, Пс. 112 — 117, поется на трех религиозных праздниках: пасхе, пятидесятнице и празднике кущей. На домашнем праздновании пасхи Пс. 112; 113 поют перед едой, а Пс. 114 — 117 — после нее. В Мф. 26:30 и Мк. 14:26 упоминаются Пс. 114 — 117 как «гимн», который Господь с учениками пели после празднования пасхи.

В НЗ «аллилуия» появляется только в Отк. 19:1-6. Это песня святых на небесах. В церковных литургиях и гимнах это слово используется с древних времен. Оно стало характерным выражением радости, в особенности на Пасху, как отмечает Августин. Христиане выбрали из еврейского халлела Пс. 112; 113; 117, чтобы петь их на Пасху, литургически связывая еврейскую пасху с христианской.

См. тж.: ХАЛЛЕЛ.

АЛЛОН, геогр. (ALLON*, place)

Дуб, который служил пограничным указателем на рубежах территории Неффалима; в некоторых переводах это слово считается названием города (Нав. 19:33, KJV). В NLT приводится более точный перевод: «дуб в Цананниме» {«дубрава, *что* в Цананниме»}. *См.* ЦАНАННИМ.

АЛЛОН, имя ↔ *«большое дерево» или «дуб»* (ALLON, person)

Предок Зизы из рода Симеона (1 Пар. 4:37).

АЛЛОН-ВАКУФ ↔ *«дуб плача»* (ALLON-BACHUTH*; ALLON-BACUTH*)

Дуб в окрестностях Вефиля, под которым была похоронена Девора, пожилая кормилица

Ревекки (Быт. 35:8). Дерево получило название «Дуб плача».

АЛМАЗ (DIAMOND)

Драгоценный камень, обычно бесцветный, кристалл углерода. В Библии слово «алмаз» чаще метафорически указывает на твердость, чем на сам минерал. *См.* ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ.

АЛМОДАД ↔ *«неизмеримый»* (ALMODAD)

Сын или потомок Иоктана из рода Сима, сына Ноя (Быт. 10:26; 1 Пар. 1:20).

АЛМОН ↔ *«сокрытый»* (ALMON)

Альтернативное название Алемефа в Нав. 21:18. *См.* АЛЛЕМЕФ, геогр.

АЛМОН-ДИВЛАФАИМ ↔ *«спрятавший два хлеба»* (ALMON-DIBLATHAIM)

Местность в Моаве, в которой израильтяне расположились станом во время сорокалетнего блуждания по пустыне (Чис. 33:46-47). Некоторые отождествляют ее с Бет-Дивлафаимом (Иер. 48:22).

См. тж.: БЛУЖДАНИЯ В ПУСТЫНЕ.

АЛОЙНЫЕ ДЕРЕВА (LIGN ALOES*)

Перевод названия алоэ в Чис. 24:6. *См.* РАСТЕНИЯ (АЛОЭ).

АЛОЭ (ALOE)

Дерево, которое славилось своей ароматной древесиной; также растение, сок которого использовался для бальзамирования.

АЛУША ↔ «буду месить» (хлеб) (ALUSH)

Место, где Израиль расположился станом во время блужданий по пустыне, находящееся между Дофкой и Рефидимом (Чис. 33:13-14), на пути к горе Синай.

См. тж.: БЛУЖДАНИЯ В ПУСТЫНЕ.

АЛФЕЙ ↔ греч. «преемник», «сменяющий» (ALPHAEUS)

1. Отец Иакова, одного из 12 апостолов (Мф. 10:3; Мк. 3:18; Лк. 6:15; Деян. 1:13); некоторые считают, что это то же лицо, что и Клеопа в Ин. 19:25.

2. Отец Левия, сборщика налогов (Мк. 2:14), который в евангелиях упоминается также как Матфей (Мф. 9:9).

АЛЧНОСТЬ, ЛЮБОСТЯЖАНИЕ (COVET; COVETOUSNESS*)

Эгоистичное желание обладать тем, что принадлежит другому; зависть или страсть. Три соответствующих еврейских слова в ВЗ переводятся как «желать», «алкать». В одном из вариантов десяти заповедей (Вт. 5:21) говорится: «Не желай жены ближнего». То же самое еврейское слово используется в Пр. 21:26: «Всякий день он сильно алчет». Еще одно слово обозначает нечестный заработок, приобретение, наживу (Авв. 2:9). В Исходе в перечне десяти заповедей по отношению к жене ближнего используется третье слово со значением «желать» (Исх. 20:17). То же самое слово употребляется, когда Ахан желает взять себе добычу из Гая (Нав. 7:21; Мих. 2:2). Речь идет о неправомерном желании, когда объект становится для человека важнее, чем Бог.

В НЗ эта идея передана с помощью греческого слова, которое буквально означает «неуправляемое желание иметь больше». Апостол Павел перечисляет его среди земных привычек, от которых христиане должны избавляться. «Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение» (Кол. 3:5; см. тж. Еф. 5:3; 1 Кор. 6:10).

Любостяжание изображается как серьезный грех, ведущий к другим разнообразным грехам. Любовь к деньгам — корень всех зол (1 Тим. 6:9-10; см. Пр. 15:27). Таков был грех Анании и Сапфиры (Деян. 5:1-3; см. тж. 1 Цар. 15:9,19; Мф. 26:14-15; 2 Пет. 2:15; Иуд. 1:11). Иисус предостерегал: «Смотрите, берегитесь любостяжания, ибо жизнь человека не зависит от изобилия его имения» (Лк. 12:15).

В переводе ВЗ, известном как Септуагинта, для перевода трех еврейских слов используется еще одно греческое слово. В НЗ глагольная форма от этого слова используется как в положительном, так и в отрицательном плане. Оно обозначает «желание или жажду», идет ли речь о пище (Лк. 15:16), божественной тайне (Мф. 13:17; 1 Пет. 1:12), благе (Флп. 1:23; Евр. 6:11) или зле (Мф. 5:28; 1 Фес. 4:5; 1 Ин. 2:17). Именная форма от этого глагола обычно указывает на неповиновение закону Божьему, когда желание человека ведет его ко греху (Ин. 8:44; Рим. 1:24; 6:12; 7:7-8; 13:14; Гал. 5:16,26).

См. тж.: ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ.

АЛЬФА И ОМЕГА (ALPHA AND OMEGA)
Фраза, которая относится в НЗ к Богу (Отк. 1:8; 21:6) и Иисусу Христу (Отк. 22:13). Русский эквивалент — «от А до Я». Сходные эпитеты — «начало и конец» (Отк. 21:6; 22:13); «Первый и Последний» (Отк. 1:17; 2:8; 22:13).

В этих утверждениях, основанных на ВЗ (см. Ис. 41:4; 44:6; 48:12), подчеркивается идея уникальности и всевышней власти Бога и Его Сына Иисуса Христа. Они напоминают читателю-христианину, что во власти живого Бога как сотворение вселенной, так и завершение человеческой истории. *См.* ИМЕНА БОГА.

АМАВ (AMAW*)
Район возле реки Евфрат, в котором находится город Пефор, куда царь Моавитский Валак послал гонцов на поиски пророка Валаама (Чис. 22:5). Название Амав встречается в надписи Идрими (1450 до Р. Х.) и гробнице Кен-Амона, служителя при Аменхотепе II Египетском во второй половине XV века до Р. Х.

АМАД ↔ *«стойкий»* (AMAD)
Город на севере Палестины, недалеко от горы Кармил, на территории Асира (Нав. 19:26).

АМАДАФ ↔ *«двойной»* (HAMMEDATHA)
Отец Амана, главного советника персидского царя Артаксеркса и заклятого врага иудеев, согласно Книге Есфирь (Есф. 3:1,10; 8:5; 9:10,24).

АМАЛ ↔ *«работа»* (AMAL)
Сын Гелема, потомок Асира (1 Пар. 7:35).

АМАЛИК, АМАЛИКИТЯНЕ ↔ *«живущий на равнине»* (AMALEK; AMALEKITES)
Амалик был сыном Елифаза (сына Исава) от его наложницы Фамны (Быт. 36:12; 1 Пар. 1:36). Потомки этого главы Едомского рода были известны под именем амаликитяне. Они осели в пустыне Негев и стали союзниками идумеян, аммонитян, моавитян, измаильтян и мидианитян. Амаликитяне были явными врагами Израиля. Амалик унаследовал кровную вражду между братьями, которая началась с раздоров между его дедом Исавом и Иаковом. Так как Иаков был одним из прародителей Израиля, вражда между Амаликом и Израилем имела под собой богословские и политические основания.

В то время территория в пустыне Негев, принадлежавшая кочевникам амаликитянам, тянулась от Вирсавии на юге до таких дальних юго-восточных местностей, как Елаф и Ецион-Гавер. Они, без сомнения, совершали также рейды на запад, к прибрежным равнинам, на восток к арабским землям и, возможно, внутрь Аравии. В пустыне Негев во время исхода они препятствовали продвижению израильтян (Исх. 17:8-16).

Первая встреча Израиля с воинами Амалика произошла в Рефидиме, возле Синая. Моисей стоял на вершине горы и держал жезл Господа, пока Израиль не выиграл сражение, после чего воздвиг жертвенник и назвал его «Господь знамя мое» (Исх. 17:1, 8-16). Амаликитяне нападали на странников во время скитаний Израиля по пустыне (Вт. 25:17-18). Когда утратившие веру и разочаровавшиеся израильтяне достигли границ земли обетованной, но не поверили рассказам Халева и Иисуса Навина о ней, они атаковали амаликитян и потерпели поражение (Чис. 14:39-45).

Когда царь Моавитский Валак призвал Валаама проклясть Израиль, пророк вместо этого

проклял моавитян и в своем последнем пророчестве предсказал гибель амаликитян (Чис. 24:20). Моисей, в своей прощальной речи, напомнил детям Израиля, как потомки Амалика пытались им помешать, призвав изгладить из поднебесной всяческую память об этом имени (Вт. 25:17-19).

В период судей амаликитяне по-прежнему обитали в традиционно принадлежавшей им местности и были связаны с кинеянами (1 Цар. 15:5-6), потомками тестя Моисея, который осел в пустыне Негев к югу от Арада (Суд. 1:16). Амаликитяне, по-прежнему состоявшие в союзе с другими кочевыми племенами (моавитянами, аммонитянами, мидианитянами), были призваны моавитским царем Еглоном напасть на Израиль и захватить Иерихон (Суд. 3:12-14). В песне Деворы Амалик упоминается как член коалиции племен, выступающей против Израиля (Суд. 5:14). В ряде современных переводов это имя опущено, в других — переведено как «в долине» (RSV). Однако в других отрывках, относящихся ко времени Деворы и Варака, также упоминаются набеги амаликитян (Суд. 6:3,33; 7:12). Гедеон нанес поражение коалиции (Суд. 7:12-25), но у нас нет никаких свидетельств того, что амаликитяне были изгнаны из пустыни Негев.

Согласно 1 Царств, Саул послал свои армии против амаликитян (1 Цар. 14:47-48), а Бог велел ему уничтожить их и все их имущество (1 Цар. 15:1-3). Саул атаковал их город (1 Цар. 15:4-7), но не убил их царя Агага (1 Цар. 15:8). Саул раздал своим людям лучшие стада амаликитян (1 Цар. 15:9), за что Господь осудил его и послал к нему Самуила, сообщить, что его правление завершено, так как он согрешил (1 Цар. 15:10-31). Тогда Саул убил Агага (1 Цар. 15:32-35). Кому-то из амаликитян удалось бежать, потому что они упоминаются снова как враги Давида, в тот момент еще юного воина (1 Цар. 27:8). Он спас своих двух жен, захваченных амаликитянами, и уничтожил большую часть отряда (1 Цар. 30:1-20). Амаликитяне были заклятыми врагами Израиля во время правления царя Давида (2 Цар. 1:1). Они числились среди врагов Израиля (2 Цар. 8:12; 1 Пар. 18:11; Пс. 82:8). Немногие уцелевшие амаликитяне были уничтожены через несколько сотен лет после правления Давида, когда в Южном Царстве, Израиле, правил Езекия (1 Пар. 4:41-43).

АМАЛИКОВА возвышенность, гора (AMALEKITES, Hill Country/Mount* of the)

Местность возле Пирафона в земле Ефрема, вероятно, милях в шести (9,6 км) к западу от Сихема (Суд. 12:15). Она упоминается в еврейском тексте Библии, но не встречается в греческих рукописях ВЗ. Некоторые ученые ставят под сомнение эти упоминания; вероятно, на основании Суд. 5:14 и Суд. 12:15 можно утверждать, что на земле Ефрема был небольшой район, где жили амаликитяне.

АМАМ ↔ *«их мать»* (AMAM)

Город на юге царства Иудеи, на границе с Едомом (Нав. 15:26).

АМАН ↔ *«великолепный»* (HAMAN)

Сын вугеянина Амадафа, чиновник при дворе царя Артаксеркса Персидского во времена Есфири. Аман рассердился на Мардохея, дядю царицы Есфирь, потому что Мардохей не кланялся ему, как остальные. В гневе он решил уничтожить всех иудеев в Персии (Есф. 3:8). Пока он вынашивал замысел повесить Мардохея, царь узнал о заслугах последнего. Заговор Амана против иудеев был разоблачен, и его повесили на виселице, приготовленной для Мардохея. Десять сыновей Амана были убиты вскоре после него, и их тела тоже повесили. В

еврейской Библии имена сыновей написаны вертикально, возможно, чтобы показать их положение на виселице. На празднике Пурим, имеющем карнавальный характер, иногда вешают чучело Амана или пишут его имя на подошвах обуви в знак презрения.

См. тж.: ЕСФИРЬ, КНИГА.

АМАНА ↔ *«поддержка»* (AMANA)

Горный хребет, вероятно, в Антиливанских горах, упомянутый вместе с горами Сенир и Ермон (Песн. 4:8). Возможно, там находится исток реки Авана (4 Цар. 5:12). *См.* АВАНА.

АМАРИЯ, АМОРИЯ (AMARIAH)

Распространенное в ВЗ имя, означающее «Господь сказал» или «Господь обещал».

1. Сын Мераиофа из рода сына Аарона Елеазара (1 Пар. 6:7,52).
2. Первосвященник, сын Азарии и отец Ахитува (1 Пар. 6:11; Езд. 7:3).
3. Второй сын Хеврона, внук Каафа из колена Левия (1 Пар. 23:19; 24:23).
4. Первосвященник во время правления Иосафата в Южном Царстве, Иудее (2 Пар. 19:11).
5. Левит, который преданно служил при царе Иудеи Езекии (2 Пар. 31:14-15).
6. Один из сыновей Вания, повиновавшихся призыву Ездры развестись с женой-язычницей после возвращения из плена (Езд. 10:42).
7. Священник, вернувшийся из Вавилона с Зоровавелем (Неем. 12:2,13), который, вместе с Неемией и остальными, подписал завет Ездры о преданности Богу после изгнания (Неем. 10:3).
8. Сын Сафатии, потомок Иуды и предок Афаии. Афаия жил в Иерусалиме после изгнания (Неем. 11:4).
9. {Амория} Сын Езекии и предок пророка Софонии (Соф. 1:1).
10. {Амарий} Лицо, упомянутое в родословной Ездры во 2 Езд. 8:2 {«Амарий»} и 3 Езд. 1:2 {«Амария»}. В первом списке это сын Озии и отец Ахитова. Во втором — сын Асиела и отец Илия. Это может быть тот же Амария, что №1 или №2, так как в обоих случаях сына Амарии зовут Ахитувом.

АМАРНСКИЙ АРХИВ *См.* ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ.

АМАСА *См.* АМЕССАЙ.

АМАСАЙ ↔ «являющийся бременем» (AMASAI)

1. Сын Елкана (1 Пар. 6:25) и отец Махафа (1 Пар. 6:35), упомянутый в родословной певца Емана.
2. Вождь 30 воинов, присоединившихся к Давиду в Секелаге, после того как они дезертировали от царя Саула (1 Пар. 12:18).
3. Священник, игравший на трубе, когда Давид торжественно вез Божий ковчег в Иерусалим (1 Пар. 15:24).
4. Отец еще одного Махафа. Этот Махаф был современником Езекии и принимал участие в пробуждении (2 Пар. 29:12).

АМАСИЯ (I) ↔ *«Яхве силен»* (AMASIAH)

Военачальник во времена Иосафата, командовавший 200 000 человек. Амасия был сыном Зихри и отличался необыкновенным благочестием (2 Пар. 17:16).

АМАСИЯ (II), АМАССИЯ ↔ *«сила Яхве»* (AMAZIAH)

1. Девятый царь Иудеи (796 — 767 до Р. Х.), который в возрасте 25 лет унаследовал престол, после того как его отец царь Иоас был убит после 40 лет правления (4 Цар. 12:19-21). Мать Амасии звали Иегоаддань. Амасия правил Иудеей в течение 29 лет, потом также был убит (4 Цар. 14:18-20). В момент, когда начиналось правление Амасии, Северным Царством, Израилем, правил другой Иоас (4 Цар. 14:1-2).

Амасия не был похож на своего предка Давида (4 Цар. 14:3). Он, как и его отец, делал вещи, угодные Богу, но не упразднил языческие богослужения, оказывавшие дурное влияние на религиозную жизнь страны. Сам он чтил закон Моисея, по крайней мере, в начале правления (4 Цар. 14:4-6).

Политика Амасии по отношению к своему сопернику, Северному Царству, Израилю, была неразумной. Для войны против Едома он нанял 100 000 израильтян. Пророк предупредил Амасию, что не следует вести их в бой, и Амасия отпустил их. По дороге из Иудеи разъяренные солдаты совершали набеги на города и убили 3000 человек. Войска Амасии тем не менее одержали победу над Едомом. Они уничтожили 10 000 врагов в Соляной долине и еще 10 000 захватили в плен (2 Пар. 25:5-13).

После победы над Едомом Амасия совершил глупость, привезя с собой в Иудею идолов побежденных, после чего стал им поклоняться. Господь послал Своего пророка, который объявил, что Амасия погибнет из-за своей непокорности (2 Пар. 25:14-16).

Амасия, гордый своей победой над Едомом, вскоре объявил войну царю Израиля Иоасу. Иоас предупредил его притчей, что Иудея падет, как истоптанный терн. Амасия не отступился, и армии встретились в сражении при Вефсамисе Иудейском. Армия Амасии потерпела поражение. Иерусалим был захвачен, храм и дворец разграблены. Амасия был захвачен в плен, но оставлен в Иерусалиме. Он пережил Иоаса, царя Израиля, на 15 лет (2 Пар. 25:17-26). Амасия был убит в Лахисе, куда бежал, спасаясь от заговора, возникшего против него в Иерусалиме. Его тело было привезено в столицу и сожжено на царском кладбище (2 Пар. 25:27-28).

2. {Амассия} Отец Иосии, члена колена Симеона (1 Пар. 4:34).

3. Сын Хелкии, левит из рода Мерари (1 Пар. 6:45).

4. Священник из Вефиля времен Иеровоама II, противник пророка Амоса (Ам. 7:10-17).

АМАФИЯ ↔ *«истинный»* (AMITTAI)

Отец пророка Ионы из колена Завулона. Амафия был родом из небольшого селения Гафхефер к северо-востоку от Назарета (4 Цар. 14:25; Иона 1:1).

АМАШСАЙ ↔ *«являющийся бременем»* (AMASHAI*; AMASHSAI)

Сын Азариила, один из ведущих священников, возвратившихся в Иерусалим после вавилонского изгнания (Неем. 11:13). Возможно, этот Амашсай — то же лицо, что и Маасай (1 Пар. 9:12).

АМВРИЙ, OMPИ ↔ *«зрачок Яхве»* (OMRI)

1. Царь Израиля, который впервые упоминается в Писании как военачальник в период правления Илы, царя Израиля. В 885 г. до Р. Х. Ила послал Амврия осадить филистимскую крепость Гавафон. Во время осады Замврий, другой военачальник, организовал переворот, убил Илу и уничтожил всех его родственников мужского пола. Услышав об убийстве, Амврий убедил армию провозгласить себя царем и двинулся на столицу Фирцу, чтобы

разобраться с Замврием. Когда Замврий увидел, что Фирца будет взята, он поджег царский дворец и погиб в пламени, пробыв на престоле всего неделю.

Но Амврий еще не воцарился в Израиле. Над частью государства установил контроль Фамний, который оставался у власти около четырех лет. Наконец Амврию удалось сокрушить Фамния и распространить свое владычество на весь Израиль. Он стал основателем четвертой правящей династии Израиля. После него правило три поколения его потомков. Его правление длилось 12 лет (885 — 874 до Р. Х.), которые включают в себя четыре года споров за власть с Фамнием.

Международное положение. К северо-востоку от Израиля сирийцы создали сильное государство со столицей в Дамаске. За несколько лет до воцарения Амврия царь Аса Иудейский попытался вместе с сирийцами выступить против Ваасы Израильского. Вскоре Сирия стала представлять угрозу для обоих иудейских царств.

Еще восточнее все больше набирала силу Ассирия, под управлением Ашшурбанапала II (883 — 859 до Р. Х.), основателя державы. Он вошел в Финикию, но Израиль был атакован ассирийцами только при Ахаве, сыне Амврия.

Правление Амврия. Так как в задачи Писания не входит рассказ о политической, военной и даже общественной истории Израиля и окружающих стран, часто об административной деятельности царей Израиля и Иудеи в нем говорится весьма мало. Для полноты картины приходится прибегать ко внебиблейским источникам. Из ассирийских хроник очевидно, что Амврий был великим правителем. Несколько поколений спустя ассирийцы еще называли Израиль «страной Амврия».

Будучи проницательным правителем, Амврий понимал, что народ нуждается в столице, которая располагалась бы в центре страны и была бы хорошо защищена. Он расположился в Самарии, третьей и самой значительной столице царства (до того столицами были Сихем и Фирца). Самария находилась в 7 милях (11,3 км) к северо-западу от Сихема на основной дороге из Галилеи в Финикию, на отдельно стоящем холме, на 300 — 400 футов (91,4 — 121,9 м) возвышавшемся над окружающей равниной. Ее нетрудно было защищать; ее окружали плодородные земли, откуда поступали продукты питания и налоги; расположение было удобно из-за близости крупной дороги. Амврий купил этот холм у Семира и назвал город в честь его владельца. Потом он выровнял верхушку холма и построил дворцовый комплекс. Он построил также стену толщиной 33 фута (10,1 м) у подножия холма.

В 3 Царств не рассказывается о военных экспедициях Амврия, но мы можем дополнить сведения из Писания теми, что записаны на «Моавитском камне», найденном в 1868 г. в Дивоне, на восточном берегу реки Иордан. На этой стеле Меса, царь Моава, повествует о том, как Амврий завоевал Моав. Израиль продолжал владеть этой землей во времена Ахава, но потом Меса успешно взбунтовался против Израиля (4 Цар. 3:4). То, что Амврий успешно победил Моав вскоре после захвата власти, показывает, что он был способным царем, ведь Израиль был в тот период ослаблен восстаниями и политической нестабильностью.

Амврий возобновил дружеские отношения с Финикией, которые начались в дни Давида и Соломона. Предположительно, он заключил союз с царем Тира Ефваалом и для скрепления этого союза женил своего сына Ахава на финикийской принцессе Иезавели. Такой союз представлял взаимную выгоду, потому что из Тира в Израиль поступали кедровая древесина, красивые ремесленные изделия, а также финикийские архитектурные и технические знания,

а из Израиля в Тир — зерно и оливковое масло. Кроме того, они могли объединить свои силы в борьбе с Ассирией.

Но этот пакт в итоге оказался вредным для Израиля, потому что в страну проникло поклонение Ваалу. Вероятно, именно это имел в виду автор 3 Царств, говоря, что Амврий «поступал хуже всех» царей, которые были до него (3 Цар. 16:25), потому что следовал примеру идолопоклонника Иеровоама. Поклонение Ваалу считалось еще более тяжким грехом, чем поклонение тельцу, которое учредил Иеровоам. Амврий и его сын Ахав занимались и тем, и другим.

Амврий был одним из наиболее могущественных царей Израиля. Он построил новую столицу, укрепил положение государства и стал родоначальником новой династии царей. Но, к сожалению, в моральном отношении он не был совершенен; учреждение поклонения Ваалу было самым вредоносным последствием союза Амврия с Тиром.

2. {«Омри»} Один из сыновей Бехера из колена Вениамина (1 Пар. 7:8).

3. {«Омри»} Потомок Фареса, сына Иуды (1 Пар. 9:4).

4. {«Омри»} Сын Михаила, князь колена Иссахара во время правления Давида (1 Пар. 27:18).

АМЕЛЕХ (HAMMELECH*)

Еврейское слово, которое значит «царь», но в KJV (Иер. 36:26; 38:6) передается как имя собственное (в других переводах правильно передается как «царь»).

АМЕЛСАР (MELZAR*)

Слуга, отвечавший за пищу, которую подавали Даниилу (Дан. 1:11,16). В KJV это слово переводится как имя собственное, а в RSV — как титул. Скорее всего, это еврейская форма вавилонского названия должности.

АМЕССАЙ, AMECCA, AMACA ↔ *«бремя»* (AMASA)

1. Сын Иефера (Иеферы) и сестры Давида Авигеи (2 Цар. 17:25 {Амессай}; 1 Пар. 2:17 {Амесса}), следовательно, племянник Давида. Амессай был военачальником, поддержавшим Авессалома в бунте против отца. Когда военачальник Давида Иоав убил Авессалома, Давид простил Амессая и заменил им Иоава (2 Цар. 19:13). Оскорбленный Иоав жаждал мести и, как только ему представилась возможность, убил ни о чем не подозревавшего соперника (2 Цар. 20:4-13). Давид не мог наказать Иоава, но велел своему сыну Соломону позаботиться о том, чтобы Иоав был казнен за убийство Амессая и другого военачальника Давида (3 Цар. 2:5-6,28-34).

2. {Амаса} Сын Хадлая из колена Ефремова. Амаса поддержал пророка Одеда, который выступил против порабощения женщин и детей, захваченных в плен в Южном Царстве, Иудее, во времена царя Ахаза (2 Пар. 28:8-13).

АМЕТИСТ (AMETHYST)

Фиолетовая разновидность кварца, которая использовалась в ювелирном деле. *См.* ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ; МИНЕРАЛЫ И МЕТАЛЛЫ.

АМИЙ ↔ *«слуга»* (AMI)

Придворный царя Соломона, потомки которого вернулись в Иерусалим после изгнания (Езд. 2:57). В Неем. 7:59 назван Амоном. *См.* АМОН №3.

АМИНАДАВ (I), АВИНАДАВ ↔ *«отец щедрости», «отец знатности»* (ABINADAB)

1. Житель Кириаф-Иарима, в дом которого был принесен Божий ковчег после возвращения его филистимлянами (1 Цар. 6:21 — 7:2).

2. Второй сын Иессея, брат Давида (1 Цар. 16:8; 17:13; 1 Пар. 2:13). Аминадав служил в армии Давида во время войны с филистимлянами.

3. Вариант имени Бен-Авинадава, члена администрации царя Соломона, в 3 Цар. 4:11. *См.* БЕН-АВИНАДАВ.

4. {Авинадав} Один из сыновей Саула (1 Пар. 8:33; 10:2).

АМИНАДАВ (II) ↔ «благородный народ», «мой народ благороден», «один из людей князя» (AMMINADAB; AMINADAB*; ADMIN)

1. Отец Елисаветы, жены Аарона (Исх. 6:23). Аминадав был также отцом Наассона, возглавлявшего колено Иуды во время блуждания в пустыне (Чис. 1:7; 2:3; 7:12,17; 10:14; 1 Пар. 2:10). Аминадав упоминается в родословной царя Давида (Руфь 4:18-22), а также Иисуса Христа (Мф. 1:4; Лк. 3:33). *См.* РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА.

2. Альтернативное имя Ицгара, сына Каафа (1 Пар. 6:22). *См.* ИЦГАР №1.

3. Левит, современник царя Давида, помогавший перевозить ковчег Господа в Иерусалим (1 Пар. 15:1-4,10-11).

АМИНЬ (AMEN)

Еврейское слово, означающее «да будет так» или «пусть будет», происходящее от глагола со значением «быть уверенным». В некоторых из переводов Библии еврейское слово «аминь» сохраняется непереведенным. В других оно передано как «воистину так», «истинно говорю», иногда совсем опускается. Благодаря тому, что слово «аминь» используется в ВЗ, оно присутствует также в христианских богослужениях и религиозных писаниях, в том числе греческом НЗ.

«Аминь» — это не просто последнее слово молитвы. Фактически, обычай заканчивать им молитву не описывается в Библии и этот обычай редко встречался в древние времена. В ВЗ слово «аминь» употреблено почти 30 раз, но всегда — как ответ на ранее сказанные слова. Значение этого ответа было следующим: люди соглашались с ранее сказанным так, словно высказывание исходило от них самих. Например, во Вт. 27:15-26 (где «аминь» употребляется 12 раз) люди откликаются подобным образом на утверждения о проклятии, которое ждет каждого, кто не повинуется Богу. «Аминь» используется также как отклик на обещания (Иер. 11:5) или восхваления и благодарения (1 Пар. 16:36), а также как завершение первых четырех из пяти разделов Псалтири (Пс. 40:14; 71:19; 88:53; 105:48). Единственное исключение в ВЗ — это два повторения слова в Ис. 65:16. Там фраза «Бог аминь» (или «Бог истины») подчеркивает, что Бог твердо стоит на Своем, то есть преданно и верно держит Свои обещания.

В новозаветных посланиях и Книге Откровение «аминь» продолжает использоваться как ответ на предыдущее утверждение. Оно появляется после славословий (Еф. 3:21), благословений (Гал. 6:18), благодарений (1 Кор. 14:16), пророчеств (Отк. 1:7) и восхвалений (Отк. 7:12). Из 1 Кор. 14:16 ясно, что «аминь», произнесенное верующими после благодарения, означало участие в процессе и согласие с ранее сказанным.

ПОВТОРЕНИЕ «АМИНЬ»

Верующие ранней церкви повторяли «аминь» дважды для привлечения особого внимания к Иисусу Христу.

Во 2 Кор. 1:20 (см. тж. Отк. 1:7) «аминь» является практически синонимом «да». Иисус рассматривается как Божье «да», обращенное к нам, и это означает, что Бог сдержит Свои обещания. Через Иисуса верующие могут сказать «да» Богу, во славу Его. В Отк. 3:14 «Аминь» представляет собой титул Христа, подчеркивая, что Он говорит истину и Ему можно верить (Ис. 65:16).

Однако в евангелиях «аминь» используется не так, как в ВЗ, практике ранней церкви и другой иудейской литературе. За исключением Мф. 6:13 и Мк. 16:20 (а в текстуальной точности обоих этих отрывков исследователи сомневаются), слово «аминь» все 100 раз произносится Иисусом и всегда предшествует другим утверждениям, а не следует после них. В синоптических евангелиях (Матфея, Марка и Луки) все время употребляется выражение: «Аминь, Я говорю вам»; у Иоанна это слово почти всегда повторяется дважды: «Аминь, аминь, Я говорю вам» (Ин. 3:3,5 и т. д. {«Истинно, истинно говорю тебе»}). Такое уникальное использование подчеркивает авторитетность учения Иисуса и Его величие: слова Иисуса совершенно точны и касаются всех.

АММА ↔ *«локоть»* (AMMAH)

Холм к северу от Иерусалима, в районе Гаваона. Здесь войска Давида под командованием Иоава столкнулись с войсками Иевосфея под командованием Авенира, с чего началась долгая война между приверженцами Давида и Саула (2 Цар. 2:24-32; 3:1).

АММИ (AMMI)

Еврейское слово, означающее «мой народ». Выражение «народ Божий» в ВЗ используется для обозначения народа Израиля чаще всего. Оно основано на особом обещании, которое Бог дал Моисею перед исходом: «И приму вас Себе в народ (“`ammi”) и буду вам Богом» (Исх. 6:7). Для Израиля определение «мой народ» указывало на уникальные личные отношения с Богом, отличавшие их веру от религии соседних народов-идолопоклонников. Это слово указывало на любовь Бога к ним и Его верность обещаниям, данным их праотцам (Вт. 4:37; 7:8). Бог давал народу Израиля особые привилегии, но взамен требовал верности и повиновения. Однако народ Израиля регулярно отступался от Бога, и пророки постоянно напоминали ему об ответственности перед Богом.

Пример такого пророческого предостережения — книга Осии. Пророк видит в своем собственном браке с женой-прелюбодейкой символическое отражение отношений Бога со Своим народом: Бог соединился с народом, который пренебрег Им ради других богов. Первого сына пророк назвал Изреель (Ос. 1:4), что имело двойное значение. Как название местности, в которой царь Ахав убил Навуфея (3 Цар. 21:1-16), оно напоминало об ужасных днях истории Израиля. Но это имя означает также «Бог сеет» и выражает надежду Осии на то, что народ Израиля, несмотря на все свои ошибки, скоро вернется к Богу. Второй ребенок пророка получил имя Лорухама («непомилованная», Ос. 1:6). Это имя означало, что Бог ненавидит непокорных и отвернется от народа, если тот не покается. Третий ребенок Осии был назван Лоамми («не мой народ», Ос. 1:9). Это имя указывало на трагедию Израиля: Бог расторгал отношения завета. Бог говорит Израилю: «Нареки ему имя Лоамми, потому что вы не Мой народ, и Я не буду вашим [Богом]» (Ос. 1:9). Хотя кажется, что все потеряно, пророчество Осии не завершается мрачной нотой. Напротив, он предсказывает, что Израиль покается. В ответ на это Бог восстановит отношения завета с ними: «И скажу не Моему народу: “ты — Мой народ”, а он скажет: “Ты — мой Бог!”» (Ос. 2:23).

АММИДЕИ (AMMIDIANS)

Название из списка городов, с которыми отождествляются группы изгнанников, вернувшихся из Вавилона вместе с Зоровавелем ок. 538 г. до Р. Х. (2 Ездр. 5:20). В соответствующих списках в Езд. 2:25-26 и Неем. 7:29-30 группа из этого города не упоминается.

АММИЗАВАД ↔ *«народ дарующего»* (AMMIZABAD)
Сын Ваней. И Ванея, и Аммизавад были военачальниками высокого ранга в армии царя Давида (1 Пар. 27:5-6).

АММИИЛ, АММИЭЛ, АММИЛ ↔ *«народ Божий»* (AMMIEL)
1. Сын Гемаллии, один из 12 человек, посланных Моисеем на разведку в землю Ханаанскую. Аммиил был представителем колена Данова (Чис. 13:13) и умер, наказанный Господом (Чис. 14:37).
2. {Аммиэл} Отец Махира из Лодевара. Мемфивосфей, сын Ионафана, прятался от Давида в доме Махира (2 Цар. 9:4-5). Позже Махир помогал Давиду во время войны с Авессаломом (2 Цар. 17:27-29 {«Аммиил»}).
3. {Аммил} Отец жены Давида Вирсавии (1 Пар. 3:5). Также упоминается под именем Елиам (2 Цар. 11:3).
4. Шестой сын Овед-Едома, который, как и его родственники, был привратником в храме во время правления Давида (1 Пар. 26:5,15).

АММИНАДИВ ↔ *«мой народ желает»* (AMMINADIB*)
Слово, которое встречается в нескольких переводах Песн. 6:12: «До того, как я успела осознать это, душа моя стала подобна колесницам Амминадива» (ASV mg, NASB mg). В более современных переводах это слово передано не как имя собственное. Варианты более точного перевода следующие: «оказалась среди колесниц *моего усердного народа*» (ASV); «в колеснице *возле моего князя*» (RSV); «в колесницах *моих князей*» (NASB); «в княжеской постели моего возлюбленного» (NLT). {«Не знаю, как душа моя влекла меня к колесницам *знатных народа моего*».}

АММИУД, ЕМИУД ↔ *«славный народ»* (AMMIHUD)
1. Отец Елишамы, главы колена Ефрема (Чис. 1:10). Аммиуд был прадедом Иисуса Навина (1 Пар. 7:26).
2. Отец Самуила из колена Симеона. Самуил помогал Моисею делить землю обетованную (Чис. 34:20).
3. Отец Педаила из колена Неффалима. Педаил помогал Моисею делить землю обетованную (Чис. 34:28).
4. {Емиуд} Отец царя Гессурского Фалмая. Фалмай предоставил убежище Авессалому, когда тот бежал после убийства Амнона (2 Цар. 13:37).
5. Сын Омри и отец Уфая из колена Иуды (1 Пар. 9:4).

АММИШАДДАЙ ↔ *«мой народ всемогущ»* (AMMISHADDAI)
Отец Ахиезера. Ахиезер возглавлял колено Дана, когда израильтяне блуждали по пустыне Синай после исхода из Египта (Чис. 1:12; 2:25; 10:25). Как вождь колена он приносил от его имени жертвоприношения при освящении скинии (Чис. 7:66,71).

АММИЭЛ *См.* АММИИЛ.

АММОК *См.* АМОК.

АММОН, геогр. (AMON, place)
Часть еврейского названия Фив, столицы верхнего Египта (Иер. 46:25). *См.* ФИВЫ.

АММОН, АММОНИТЯНЕ, народ ↔ *«племенной»* (AMMON; AMMONITES)

Семитский народ, занимавший плодородную область на северо-востоке Моава, простиравшуюся на восточном берегу Иордана, между реками Арнон и Иавок, и на востоке доходившую до Сирийской пустыни. Их столицей был город Равва, современный Амман, столица Иордании.

Аммонитяне происходили от младшей дочери Лота (Быт. 19:38). Их название по-еврейски означает «сын из рода моего отца», что, указывая на род и личное имя, предполагает родство между израильтянами и аммонитянами. Это название часто упоминалось на Ближнем Востоке, начиная с середины II тысячелетия до Р. Х. Одна из его форм обнаружена в ассирийских надписях; другие — в угаритских текстах XV века до Р. Х., текстах Мари, табличках Амарны и Алалаха.

Народ аммонитян сформировался в южной части восточного побережья Иордана примерно в начале II тысячелетия до Р. Х. Хотя происхождение народа было смешанным, язык, на котором они говорили, был близок к еврейскому. Аммонитяне использовали старый ханаано-финикийский алфавит, который израильтяне, скорее всего, понимали. Аммонитяне вступали в смешанные браки с евреями (3 Цар. 14:21,31; 2 Пар. 12:13), и их ранние имена определенно указывают на арабское влияние.

Что касается языка, этнических особенностей и физических характеристик, то аммонитян трудно отделить от аморреев, с которыми они, вероятно, были тесно связаны. И те, и другие поселились на этой земле примерно в одно и то же время, потому что, когда Иисус Навин повел израильтян в Ханаан, царства аммонитян и аморрейское царство в Есевоне уже существовали.

В ВЗ говорится, что на территории Аммона некогда жили великаны, называемые рефаимами или замзумимами, о которых мы практически ничего не знаем (Вт. 2:20-21; «зузимы», Быт. 14:5). В апокрифической Книге Бытие, которая обнаружена среди свитков Мертвого моря, они упоминаются как один из народов, побежденных союзом четырех царей (Быт. 14:1,5). Кедорлаомер, царь Еламский (Быт. 14), победил этих великанов и, вероятно, облегчил завоевание земли Исавом, Аммоном и Моавом. Царь Ог был единственным уцелевшим рефаимом, известным аммонитянам (Вт. 3:11). Его постель была предметом поклонения из-за ее необычных размеров.

Когда израильтяне пришли в Кадес, они обнаружили там организованное царство Едом, которое запретило им входить на свою территорию (Чис. 20:14-21). Тогда они пошли на север, в страну аммонитян, которая тогда находилась под властью аморрейского царя Сигона. Он также не позволил израильтянам проходить через свои земли, но те нанесли ему поражение и заняли его страну (Чис. 21:21-24). Бог через Моисея велел им не пытаться захватить территорию аммонитян, потому что она была дарована потомкам Лота (Вт. 2:19,37).

Израильтяне продолжили движение на север, нанесли поражение царю Васанскому Огу (Вт. 3:1-11), потом вошли в долину реки Иордан и расположились лагерем на равнинах Моава. Валак, царь Моава, нанял пророка Валаама, чтобы тот проклял израильтян, но Валаам вместо этого благословил их (Чис. 22 — 24). Аммонитяне были исключены из общества Господня вплоть до десятого поколения за то, что поддержали моавитян (Вт. 23:3; Неем. 13:1-2).

Израильские колена Гада и Рувима и половина колена Манассии, привлеченные плодородными землями правого берега реки Иордан, принадлежавшими аморреям и Васану, решили расположиться там на границе с аммонитянами (Чис. 32; Вт. 3:16; Нав. 13:8-32). Потом они поставили жертвенник на берегу Иордана, что другие колена сначала восприняли как бунт, создание альтернативного места поклонения (Нав. 22:10-34).

Очевидно, что до покорения израильтянами Ханаана аммонитяне не достигли такого уровня политического развития и оседлости, как их соседи Моав и Едом. Еще в VII веке до Р. Х. они были преимущественно кочевым народом. Вскоре после того, как израильтяне осели в Ханаане, аммонитяне заключили союз с моавитянами и амаликитянами, когда моавитский царь Еглона попытался вернуть себе бывшую моавитскую территорию на северном побережье Мертвого моря (Суд. 3:12-13).

К концу XII века до Р. Х. израильтяне, уже окончательно осевшие в Ханаане, разгневали Бога тем, что поклонялись божествам сирийцев, сидонцев, моавитян, аммонитян и филистимлян (Суд. 10:6). Аммонитяне, во время своей первой известной нам политической экспансии, напали на Израиль и смогли завладеть Галаадом (Суд. 10:7-8). Потом они пересекли Иордан и атаковали колена Иуды, Вениамина и Ефрема (Суд. 10:9). Старейшины Галаада в отчаянии обратились за помощью к Иеффаю, который был изгоем, но способным полководцем (Суд. 11:1-11). Он нанес аммонитянам такое явное поражение, что ему даже не нужно было нападать на их поселения на западном берегу Иордана (Суд. 11:12-33).

В конце XI века к власти пришел аммонитянский царь по имени Наас, который захотел восстановить власть аммонитян над израильскими поселениями к востоку от Иордана. Около 1020 г. до Р. Х. он начал войну и продвинулся на север до Иависа Галаадского. Жители этого города были готовы сдаться ему, но помедлили и обратились за помощью к Саулу, который недавно был помазан на царство в Израиле. Саул быстро собрал войско и нанес аммонитянам поражение (1 Цар. 11:1-11). Эта победа обеспечила свободу долины Иордан от власти аммонитян на несколько столетий, хотя Саулу еще приходилось сражаться с врагами Израиля, в том числе и с аммонитянами (1 Цар. 14:47-48).

Когда царем стал Давид, он захватил серебро и золото аммонитян, филистимлян и амаликитян как военную добычу или дань (2 Цар. 8:11-12; 1 Пар. 18:11). Вскоре после этого Давид послал Иоава во главе сильного войска опустошить земли аммонитян и осадить их столицу Равву (2 Цар. 11:1; 1 Пар. 20:2). Осада длилась несколько месяцев, но Иоав ослабил город, и Давид захватил его (2 Цар. 12:26-29). Во время капитуляции на голову Давида была возложена массивная золотая корона царя аммонитян (2 Цар. 12:30; 1 Пар. 20:1). Покоренный город был разграблен, его жители захвачены в рабство. Были взяты и другие города аммонитян, и народ присоединился к другим вассалам Израиля, число которых постоянно росло (2 Цар. 12:31; 1 Пар. 20:3). Давид назначил аммонитянам правителя из царской семьи. Этим правителем стал Сови, еще один сын Нааса (и таким образом брат Аннона), он оказывал Давиду помощь во время бунта Авессалома (2 Цар. 17:27). Один из лучших воинов Давида был аммонитянином (2 Цар. 23:37).

Во время правления Соломона, преемника Давида, между аммонитянами и Израилем существовали по большей части мирные отношения, и аммонитяне, без сомнения, наслаждались богатством и процветанием в этот период. После смерти Соломона царство раскололось при Ровоаме, и еще больше его ослабило нападение египетского фараона

Сусакима, армия которого прошла по территории Палестины, а также по землям аммонитян. Аммонитяне присоединились к моавитянам и маонитам в борьбе против иудейского царя Иосафата (правил в 871 — 848 г. до Р. Х.). Иосафат в страхе обратился к Богу с молитвой о помощи (2 Пар. 20:1-12). Аммонитяне и их союзники начали ссориться и перебили друг друга, оставив Иосафату и его людям большую добычу, — чтобы увезти ее, понадобилось три дня (2 Пар. 20:22-25). Вероятно, затем аммонитяне оправились, потому что к концу VII века до Р. Х. Аммон снова обрел полную независимость и стал главным государством на восточном берегу Иордана. Однако независимость эта долго не продлилась, потому что в 599 г. до Р. Х., согласно вавилонским хроникам, царь Вавилона Навуходоносор ввел свои войска в Сирию и стал совершать набеги на Южную Палестину. В 593 г. до Р. Х. аммонитяне встретились в Иерусалиме с иудейским царем Седекией, а также представителями Едома, Моава, Тира и Сидона, чтобы заключить договор о совместном выступлении против Вавилона (Иер. 27:1-3). Пророк Иеремия предупредил их, что Богу не угоден их план (Иер. 27:4-22). Навуходоносор послал армию, которая сокрушила бунтовщиков, атаковала Иерусалим, захватила его после продолжительной и тяжелой осады и разрушила (586 до Р. Х.), после чего многие иудеи были угнаны в Вавилон. Но Аммон не был занят сразу же, и многие иудеи искали там убежища (Иер. 40:11), в том числе и человек по имени Исмаил (Иер. 40:13-16). Исмаил с Ваалисом, царем Аммона, сговорился убить Годолию, которого Навуходоносор назначил управлять Иудеей, ныне ставшей провинцией Вавилона. После того как Годолия был убит, Исмаил бежал в Аммон (Иер. 41:1-15). Навуходоносор тогда послал войска, которые разграбили Равву и захватили в плен множество аммонитян. Город не был разрушен, но в стране воцарилась полная разруха. В III веке до Р. Х. в нее вторглись арабы, которые окончательно подчинили себе Аммон и уничтожили его как самостоятельное государство.

См. тж.: АМОН, имя.

АММОНИТСКАЯ РАВВА *См.* РАВВА АММОНИТСКАЯ.

АМНОН ↔ *«верный»* (AMNON)

1. Старший сын Давида от Ахиноамы, рожденный в Хевроне (2 Цар. 3:2; 1 Пар. 3:1). Амнон обманул и изнасиловал Фамарь, свою сводную красавицу-сестру, за что был убит братом Фамари Авессаломом (2 Цар. 13:1-33).
2. Первый сын Симеона из колена Иуды (1 Пар. 4:20).

АМОК, АММОК ↔ *«глубокий»* (AMOK)

Священник, вернувшийся в Иерусалим после изгнания вместе с Зоровавелем. Амок был предком Евера, священника при Иоакиме (Неем. 12:7,20).

АМОН, АММОН ↔ *«строитель»* (AMON, person)

1. Градоначальник Самарии во время правления в Израиле царя Ахава (3 Цар. 22:26; 2 Пар. 18:25). Амон заключил в темницу пророка Михея, когда Ахав пренебрег предупреждением пророка о том, что ему не следует атаковать Рамоф Галаадский.
2. {Аммон} Сын царя Манассии, пятнадцатый царь Иудеи (642 — 640 до Р. Х.). Амону было 22 года, когда он стал царем. Он стал идолопоклонником, как и его отец, и после двух лет правления был убит в ходе дворцового переворота (4 Цар. 21:19-26; 2 Пар. 33:20-25). *См.* ИЗРАИЛЬ, история; ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ, Ветхий Завет; ХРОНОЛОГИЯ БИБЛИИ,

Новый Завет.

3. Слуга Соломона; его потомки вернулись в Иерусалим после изгнания (Неем. 7:59). Вариант написания имени — Амий (Езд. 2:57).

4. {Аммон} Египетский бог, вероятно, божество плодородия (Иер. 46:25).

АМОРИЯ *См.* АМАРИЯ.

АМОРРЕЕВ ГОРА (AMORITES, Hill Country/Mount* of the)

Центральный горный район между долинами Филистимской и Шарон и Финикией на западе и долиной реки Иордан на востоке. В KJV употребляется слово «гора», как и в синод., но в большинстве современных переводов эта область называется «холмистой», потому что представляет собой не одну гору, но ряд холмов, протянувшихся с севера на юг через земли Иуды и Ефрема (Вт. 1:7,19-20).

АМОРРЕИ ↔ *«живущие на вершинах»* (AMORITES)

Семитский народ, который в начале II тысячелетия до Р. Х. населял все плодородные области Ближнего Востока. Впервые в Библии аморреи упоминаются в списке древних народов как потомки Ханаана (Быт. 10:16; см. также 1 Пар. 1:13-16). Некоторые из этих кочевых народов, по-видимому, перебрались из Сирийской пустыни в Месопотамию, другие — в Палестину.

В аккадских клинописных табличках упоминается сравнительно дикий народ *Amurru* (перевод шумерского *Mar-tu*), возможно, названный в честь бога грозы. Этот народ совершал набеги на шумеров и, вероятно, большую часть Месопотамии. Город Мари, в верховьях реки Евфрат, был захвачен ими ок. 2000 г. до Р. Х.; вскоре после этого они захватили Эшнуну, в 1830 г. до Р. Х. — Вавилон и ок. 1750 г. до Р. Х. — Ассур.

Двигаясь на запад, аморреи появились в Палестине и Сирии уже в III тысячелетии до Р. Х. Египетские тексты начала XIX века до Р. Х. показывают, что в то время кочевники-аморреи периодически вторгались в Ханаан. Многие из их имен похожи на имена аморреев из Верхней Месопотамии. Фактически, многие имена из табличек Мари идентичны именам патриархов из Книги Бытие или сходны с ними. В Мари были известны люди по имени Иаков, Авраам, Левий и Измаил, упоминаются также имена, похожие на Гад и Дан. Было известно название колена Вениамина. Упоминается название города Нахора, недалеко от Харрана. Согласно Книге Бытие, Авраам прожил в Харране много лет, прежде чем пришел в Ханаан. Иаков провел в Харране 20 лет и женился на местной женщине.

В ВЗ аморреи упоминаются как основное препятствие, мешавшее Израилю захватить Ханаан (землю обетованную) после исхода. Господь, велев Моисею вывести народ Израиля из Египта, упоминал о Ханаане, тогда занятом аморреями и другими народами, как о хорошей земле (Исх. 3:8,17; 13:5). Когда Израиль блуждал по пустыне, Бог обещал Своему народу уничтожить всех их врагов (Исх. 23:23) и изгнать их из Ханаана (Исх. 33:2). Еврейскому народу было велено не заключать заветов ни с кем из них, не вступать в смешанные браки и не относиться терпимо к их идолопоклонству (Исх. 34:11-17).

Разведчики, посланные в землю обетованную, обнаружили на юге амаликитян; в северных горах и на западном побережье реки Иордан — хеттеев, иевусеев и аморреев; на морском берегу и вдоль Иордана — хананеев (Чис. 13:25-29). В то время аморреи жили и на восточном берегу Иордана (Чис. 21:13).

Бог велел Израилю покинуть Хорив и захватить горные районы, принадлежавшие аморреям, от западного берега Иордана до Средиземноморского побережья (Вт. 1:7). Когда они дошли до Кадес-Варни, то оказались у подножия этих гор (Вт. 1:19-20). Народ возмущался и жаловался, что Бог вывел их из Египта только для того, чтобы они погибли от рук аморреев. На основании рассказов разведчиков они представляли себе аморреев ужасными людьми, которые были выше и крупнее израильтян (Вт. 1:26-28). Сначала они отказались верить, что Бог способен дать им победу, поэтому Бог велел им развернуться и идти обратно в пустыню. Тогда они передумали, напали на аморреев вопреки повелению Бога и были разбиты (Вт. 1:34-44). Наконец, после еще 38 лет блужданий по пустыне, израильтяне снова столкнулись с аморреями, на этот раз на восточном берегу Мертвого моря (Чис. 21:13). Царь аморреев Сигон не разрешил им пройти через свою землю. Израильтяне отправились к реке Арнон, которая впадает в Мертвое море на восточном берегу примерно в двух третях расстояния от его южной оконечности.

В то время на восточном берегу Иордана правило два аморрейских царя, Сигон и Ог. Сначала Израиль вынужден был столкнуться с Сигоном. Его столица, Есевон, находилась на северо-восточном берегу Мертвого моря (Чис. 21:21-26). Сигон отвоевал эту землю у моавитян. Моисей знал, что Сигон был прославленным царем и цитировал поэму, в которой восхвалялась победа Сигона над Моавом (Чис. 21:27-30). Однако израильтяне побили Сигона и разграбили его царство, от Дивона, в 4 милях (6,4 км) к северу от Арнона, до Медевы, в 7 милях (11,2 км) к югу от Есевона. Царь Ог, царство которого лежало севернее, тоже был побежден (Чис. 21:31-35). Валак, царь Моава, испугался, услышав о победах израильтян (Чис. 22:2-3).

Моисей напомнил своим людям, что, полагаясь на Божьи обещания, они захватили все земли аморреев к востоку от Иордана (Вт. 2:24 — 3:10). Захваченная территория была отдана коленам Гада и Рувима, а также половине колена Манассии (Чис. 32:33). Итак, после 40 лет блужданий по пустыне Израиль обосновался на восточном берегу Иордана, изгнав оттуда два аморрейских царства (Вт. 1:1-4). Но на холмах к западу от Иордана были и другие аморрейские царства, а также царства других народов (Вт. 7:1-2). Их следовало уничтожить, подобно тому как были уничтожены Сигон и Ог (Вт. 31:3-6).

Когда распространились слухи о победе Израиля к востоку от Иордана, Раав и другие жители Иерихона, жившие к западу от Иордана, были напуганы (Нав. 2:8-11). Израильтяне пересекли Иордан и взяли Иерихон, но потерпели поражение у менее значительного города Гая, расположенного на холмах к западу от Иерихона. Им тут же показалось, что аморреи уничтожат их в этих холмах (Нав. 7:7).

Тем не менее израильтяне снова вошли в милость у Бога и захватили Гай. Эта победа произвела впечатление на другие царства, находившиеся на холмах, в долинах и на побережье к западу от Иордана, вплоть до Ливана, который выступил на стороне Иисуса Навина (Нав. 9:1-2). Гаваон, аморрейский город в 7 милях (11,2 км) к юго-западу от Гая, заключил мир с Израилем, что внушило еще больший страх остальным царям (Нав. 10:1-2). Адониседек, царь Иерусалима, очевидно, был главным из аморрейских царей к западу от Иордана (Нав. 10:3). Иерусалим находился всего в 8 милях (12,8 км) к юго-востоку от Гаваона. Адониседек собрал царей Хеврона, Иармуфа, Лахиса и Еглона, местностей, находившихся на расстоянии не более 50 миль (80,4 км) от Иерусалима, чтобы вместе

сражаться против Гаваона и Иисуса Навина (Нав. 10:3-5).

Иисус Навин выступил в защиту Гаваона и нанес поражение аморреям, прогнав их к северо- и юго-западу. Господь был на стороне Израиля, Он поливал аморреев дождем из камней в Азеке, к юго-западу от Гаваона, и остановил солнце, чтобы сражение могло длиться дольше (Нав. 10:6-14).

Далеко на севере Иавин, царь Асорский, собрал войско из хананеев и оставшихся аморреев со всей северной области, вплоть до горы Ермон (Нав. 11:1-5). Но они тоже были побеждены (Нав. 11:10-23). Иисус Навин до конца своей жизни постоянно напоминал своему народу, что это Господь даровал им землю аморреев (Нав. 24:1-18).

После того как Израиль захватил Ханаан, аморреи по-прежнему жили на земле, выделенной колену Данову, в горах и вблизи Аиалона, в 17 милях (27,4 км) к западу от Иерусалима. Кроме того, они удерживали горные склоны на южном побережье Мертвого моря (Суд. 1:34-36). В период судей аморреи и их боги представляли собой постоянную угрозу для благосостояния Израиля (Суд. 6:10).

В конце периода судей отношения между Израилем и аморреями улучшились (1 Цар. 7:14). Давид продолжал соблюдать договор, заключенный Иисусом Навиным с оставшимися в Гаваоне аморреями (2 Цар. 21:2-6). Соломон призывал себе на службу аморреев и представителей других народов, находившихся в подчинении у Израиля (3 Цар. 9:20-22).

В ВЗ покорение Израилем земель аморреев представлено как событие не менее важное, чем сам исход из Египта, как славная победа, которую следует помнить (Пс. 134:9-12; 135:13-26). Если люди забывали об этом, Господь посылал им напоминание через пророков (Ам. 2:9-10). Даже через много лет после поражения Сигона и Ога район к востоку от Иордана по-прежнему назывался землей «Сигона, царя Аморрейского» (3 Цар. 4:19). Когда цари Иудеи и Израиля стали неугодны Богу, аморреи вспоминались как пример греховного поведения. Постоянное увлечение идолопоклонством в Израиле побуждало Бога обращаться к Иерусалиму, представляющему иудейский народ, через пророка Иезекииля: «Мать ваша Хеттеянка, и отец ваш Аморрей» (Иез. 16:45). В Библии аморреи символизируют то, что скверно в глазах Бога.

АМОС (I) ↔ *«ноша» или «бремя»* (AMOS, person)

Еврейский пророк VIII века до Р. Х. Об Амосе ничего не известно, кроме содержания книги, которая носит его имя. Это был пастух, который жил в Фекое, селении примерно в 10 милях (16 км) к югу от Иерусалима. Бог обратился к нему в видении (Ам. 1:1-2). Царство тогда было разделено, южной его частью, Иудеей, правил Озия, а северной, Израилем, — Иеровоам II. В видении Амоса Господь был подобен рычащему льву и вершил справедливый суд над идолопоклонниками, в первую очередь из среды собственного Божьего народа. Краткий биографический раздел Книги Амоса показывает, что он проповедовал только в Вефиле, в Израиле, примерно в 12 милях (19 км) к северу от Иерусалима, у самой границы. Иеровоам I превратил Вефиль в царское святилище, пытаясь соперничать с иудейским Иерусалимом. Амос предсказал падение Израиля и смерть царя. Священник из Вефиля, Амасия, назвал Амоса предателем и велел ему отправляться обратно в Иудею и пророчествовать там. Амос ответил: «Я не пророк и не сын пророка; я был пастух и собирал сикоморы». Но Господь велел ему: «Иди, пророчествуй к народу Моему, Израилю» (Ам. 7:10-15). Очевидно, Амос был человеком, который жил в страхе Господнем и остро ощущал

несправедливость по отношению к беднякам. Он не хотел, чтобы его причисляли к элите профессиональных пророков, утративших свое первоначальное рвение. Из его книги заметно, что он был пастухом (Ам. 3:12). Но говорил он как власть имеющий, потому что передавал послание от Господа Саваофа: «Пусть, как вода, течет суд, и правда — как сильный поток!» (Ам. 5:24). Амос должен был призвать к покаянию в личных и общественных грехах и возвращению к поклонению единому истинному Богу и исполнению завета, благодаря которому иудеи стали народом. *См.* АМОСА ПРОРОКА КНИГА; ПРОРОК.

АМОС (II) ↔ *«сильный»* (AMOZ)

Отец Исаии (4 Цар. 19:2; Ис. 1:1), не следует путать его с пророком Амосом.

АМОСА ПРОРОКА КНИГА (AMOS, book of)

Писание пророка Амоса, одного из 12 малых пророков еврейского ВЗ. Книга Амоса отнесена к малым только потому, что она сравнительно мала по объему. Послание ее не менее важно, чем послания главных пророков. Книга Амоса содержит одно из наиболее убедительных в Библии провозглашений Божьего суда над несправедливостью, угнетением и лицемерием. Книга содержит прежде всего пророческие проповеди Амоса, произнесенные в Вефиле, царском святилище Северного Царства, Израиля, в VIII веке до Р. Х.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ
Автор
Дата, место и цель написания
Исторический контекст
Содержание
Значение

Автор. Автор проповедей, записанных в книге, — это, вне всякого сомнения, Амос, пастух, который также выращивал сикоморы, из селения Фекои к югу от Иерусалима. Бог послал ему видение о суде над Израилем, поэтому он отправился на север, в Вефиль, через границу между Израилем и Иудеей, чтобы проповедовать там. Все, что мы знаем о пророке, — это вводная информация (Ам. 1:1-2) и биографический раздел (Ам. 7:10-14), все остальные сведения о нем мы можем почерпнуть только из стиля и содержания остальной части книги.

Сам ли Амос записывал свои пророчества? Хотя ученые задают много вопросов, связанных с авторством Амоса, у нас нет убедительных причин считать, что эта книга написана кем-то другим. Существует предположение, что проповеди в течение долгого времени передавались из уст в уста, прежде чем были записаны в их нынешней форме. Однако еврейский текст гораздо лучше оформлен, чем следовало бы ожидать (если бы он в течение долгого времени принадлежал устному преданию). Большое количество фраз от первого лица и выразительность свидетельствуют в пользу того, что Амос сам записал свои пророчества после произнесения их в Вефиле.

Существует также спекулятивное предположение, что видения, описанные в книге (Ам. 7:1-9; 8:1-3; 9:1-4), были записаны Амосом до служения в Северном Царстве, а проповеди (Ам. 1 — 6) — после него. Эти два сочинения могли быть объединены в одну книгу много позже, в период вавилонского плена или после него, и некоторые фрагменты были добавлены в то время. Однако у других пророков, например у Иезекииля и Иеремии, есть и проповеди, и видения, которые ученые не пытаются разделять, и внутренних причин, которые делали бы разумным такое разделение Книги Амоса, не существует. Темы обоих разделов похожи; и в описаниях видений (Ам. 7:1-3) и в проповедях (Ам. 5:1-7) Амос

предстает в роли посредника между Богом и Израилем.

Дата, место и цель написания. Согласно вступлению, Амос пророчествовал во время правления Озии, царя Иудеи, и Иеровоама II, царя Израиля (Ам. 1:1). то есть в период между 792 и 740 г. до Р. Х. Содержание его послания соответствует тому, что мы знаем о происходившем в Израиле в то время. Точно определить, когда началось и когда закончилось служение Амоса в этом временном промежутке, трудно. Видение было послано ему «за два года перед землетрясением» (Ам. 1:1), но в другом месте Библии, предположительно, то же самое землетрясение относится к дням правления в Иудее царя Озии (Зах. 14:5). Археологические раскопки в Асоре показали, что землетрясение там было, и его приблизительно датировали 760 г. до Р. Х. У Амоса также есть пророчество о солнечном затмении (Ам. 8:9); такое затмение, судя по подсчетам, должно было иметь место ок. 763 г. до Р. Х. После того как царь Озия заболел проказой, он жил в изоляции, а Иудеей тогда правил его сын (2 Пар. 26:21). Вот почему упоминание о правлении Озии у Амоса (Ам. 1:1) позволяет отнести служение пророка самое позднее к 760 г. до Р. Х.

Несчастьем, которое постигло Израиль после пророчества Амоса, было вторжение ассирийского царя Феглаффелласара III (745 — 727 г. до Р. Х. {Тиглатпаласар}). Хотя Амос упоминает о будущем завоевании, он нигде не говорит, что завоевателем будет Ассирия, хоть и утверждает, что Израиль будет угнан в плен на восток от Дамаска (Ам. 5:27). Вероятно, Амос не думал конкретно об усилении Ассирии, но имел в виду только неизбежные последствия идолопоклонства и лицемерия Израиля. Если принять во внимание все свидетельства, будет разумно отнести начало пророчеств Амоса в Вефиле примерно к 760 г. до Р. Х., или примерно к середине периода, в течение которого Озия и Иеровоам II оба были на престолах. Мы не знаем, сколько времени продолжалось его служение, — оно могло длиться всего несколько месяцев.

Амос пас свои стада на иудейских холмах к югу от Иерусалима, когда Бог призвал его: «Иди, пророчествуй к народу Моему, Израилю» (Ам. 7:15). Вероятно, он уже бывал на более урбанизированном севере, продавал там шерсть или фрукты, или же язычество и общественные злоупотребления могли внезапно произвести на него сильное впечатление после того, как он был призван пророчествовать. В любом случае, его книга отражает не только обстановку сельской Иудеи, но и хорошее знание о положении Северного Царства, Израиля. Хотя его пророчества обращены непосредственно к Израилю, он осуждает также и грехи Иудеи, предсказывая сожжение ее столицы Иерусалима (Ам. 2:4-5). Несколько отрывков обращены к жителям Самарии, столицы Израиля (Ам. 4:1,11; 6:1), с которой автор явно был знаком. Возможно, он совершил путешествие в Самарию из Вефиля или же узнал о ее великолепии из хвалебных отзывов ее жителей. Он мог беседовать с ними непосредственно в Вефиле, куда они приезжали из столицы для поклонения.

Исторический контекст. VIII век до Р. Х. был критическим периодом истории иудейского народа. Оба царства достигли уровня экономического влияния, какого не имели со времен Соломона. Но силу обоих царств подтачивал внутренний религиозный упадок, их общественная структура разрушалась. Новый класс богачей становился все богаче, в то время как бедняки впадали в нищету.

В 803 г. до Р. Х. в результате покорения столицы Сирии Дамаска ассирийским царем Венададом III один из основных врагов Израиля оказался сокрушен. Сирийцы сошли с

исторической сцены, и царство Израиля смогло расширить свои границы при правлении царя Иоаса (4 Цар. 13:25), и на некоторое время приостановилось даже продвижение ассирийцев на восток. Израиль и Иудея вступили в относительно спокойный период, смогли отдохнуть от войн и обратить внимание на внутренние проблемы.

Сын Иоаса, Иеровоам II, стал царем Израиля в 793 г. и правил до 753 г. до Р. Х. Озия занимал иудейский престол с 792 по 740 г. до Р. Х. Во время правления этих царей Иудея и Израиль контролировали почти такую же большую территорию, как во времена Соломона. Их богатство умножалось благодаря развитию торговли и грабежу на захваченных землях.

Археологические раскопки свидетельствуют о развитии ремесел, в частности, в Давире были обнаружены впечатляющие красильни. Раскопки в Самарии привели к обнаружению большого количества изделий из слоновой кости, что подтверждает слова Амоса о богатстве столицы (Ам. 6:4). Самария была окружена двойной крепостной стеной необычайной толщины. Над городом возвышался дворец с массивной башней, вероятно, принадлежавший Иеровоаму.

Но за внешним великолепием и процветанием скрывался внутренний упадок. Угнетение бедняков богачами не только подрывало единство нации, но и указывало на нарушение Божьих законов. Осуждая жестокое обращение с бедными (Ам. 5:11-13; 8:4-10), Амос предупреждает о неизбежном наказании, что ждет тех, кто не исполняет Божьих законов.

Народ Израиля был виновен не только в общественных грехах против завета. Он также предавался религиозному язычеству. Угрожало единству народа Израиля и ханаанское религиозное влияние. Раскопки в кладовой дворца Самарии привели к обнаружению множества *ostraca* (глиняных черепков, на которых делались короткие записи: письма, рецепты и т. п.), содержащих еврейские имена с компонентом «Ваал» — именем главного бога ханаанской религии.

Несмотря на постепенную деградацию, в обществе преобладал неоправданный оптимизм. Амос видел, что люди с нетерпением ждут дня Господня (Ам. 5:18), и хотел рассеять их заблуждения: день Господень, предсказанный в Писании, будет днем суда над всеми грешниками. Но будет и более скорый суд. Положение Ассирии постепенно укреплялось, и она начала вести политику экспансии. Под руководством Феглаффелласара III (745 — 727 до Р. Х.) Ассирия обрела статус крупной мировой державы. Израиль подвергся нападению Саламанассара V Ассирийского. Вскоре, в 722 г. до Р. Х., была захвачена Самария. Без сомнения, когда ассирийцы вторглись в Израиль, многие люди, ранее игнорировавшие пророчества Амоса, теперь осознали, что среди них находился пророк Божий.

Содержание.

Вступление (Ам. 1:1). Пророк представляется как пастух, возможно, указывая на то, что собирается уберечь не только овец.

Пророчества (Ам. 1:2 — 6:14). Этот раздел начинается с описания великого могущества Бога, Который судит народы в истории (Ам. 1:2).

◊ СУД НАД ОКРУЖАЮЩИМИ НАРОДАМИ (Ам. 1:3 — 2:3). Сначала пророк говорит о Дамаске, потом провозглашает погибель остальных народов, постепенно «сужая» концентрические круги и «приближаясь» к самому Израилю. Можно представить себе, как народ Израиля аплодировал вести о Божьем суде над другими народами, пока, к их потрясению, Амос не обвинил Израиль в подобных же грехах.

Дамаск был столицей Сирии, расположенной к северо-востоку от Израиля, и представлял собой самый влиятельный сирийский центр. Сирия атаковала Израиль во время правления в Дамаске Азаила (842 — 806 до Р. Х.). Азаил «поражал» Израиль в ходе многих кампаний (4 Цар. 10:32-33; 13:3-5,22-24). Во время вторжения на территорию Галаада сирийцы уничтожили большую часть израильской армии так, словно это была пыль на площадке для молотьбы (4 Цар. 13:7). Поэтому Амос осуждает Сирию за то, что та молотила Галаад, как зерно, железными молотилами (Ам. 1:3). Он предсказывает поражение Сирии и изгнание сирийцев в Кир, который Амос считал их родиной (Ам. 9:7 {«Каир»}). (Об исполнении этого пророчества см. в 4 Цар. 16:9.)

Затем Амос обратился к Газе, филистимскому городу на юго-западе Палестины. Скорее всего, Газа здесь символизировала филистимлян в целом, так как упоминаются и еще три из пяти их крупных городов (Ам. 1:8). Пятый, Геф, уже был захвачен Азаилом (4 Цар. 12:17). Амос осуждает филистимлян за то, что они совершали набеги на Израиль и захватывали израильтян в рабство (Ам. 1:6).

Потом упоминается финикийский город Тир. Тир располагался на Средиземном море, к северу от Израиля и юго-западу от Дамаска. Разрушение Тира, как и гибель филистимских городов, предсказывается как наказание за захват израильтян в рабство.

Следующий город — Едом, к югу от Мертвого моря. Едом постоянно нападал на Израиль, и в ВЗ о нем множество негативных упоминаний. Амос говорит, что Едом был безжалостен по отношению к своему брату Израилю (Ам. 1:11).

Аммон, непосредственно на юго-востоке от Израиля, также будет осужден. Особо страшное преступление, упомянутое пророком (Ам. 1:13), вероятно, имело место во время одной из попыток аммонитян проникнуть на север, на израильскую территорию Галаада.

Последний из окружающих Израиль народов — Моав, он будет осужден за, видимо, широко известный эпизод осквернения мертвого тела (Ам. 2:1-3).

◊ ПРОРОЧЕСТВА ПРОТИВ ИЗРАИЛЯ И ИУДЕИ (Ам. 2:4-16). Хотя Иудея и Израиль в то время находились в мире друг с другом, вражда, которая привела к распаду царства, не исчезла окончательно. Амос обвиняет Иудею за то, что она отвергла «закон Господень», и предсказывает сожжение Иерусалима.

Пророчество против Израиля длиннее, чем все остальные. Амос подчеркивает общественный характер греха Израиля, говоря, что он не лучше окружающих народов. Израиль заслуживает того же наказания. Израиль, как многие рабовладельческие народы, порабощает своих собственных бедняков, которые не могут уплатить долги (Ам. 2:6). По закону Моисея запрещалось брать на ночь в залог одежду, потому что должник мог ночью замерзнуть без нее (Исх. 22:26-27). Богачи Израиля ходили на религиозные праздники в таких одеждах, «украденных» у бедняков (Ам. 2:8).

Амос напоминает Израилю обо всем, что совершил для них Бог (Ам. 2:9-11). Но так как Израиль предпочитал не слушаться Бога, он не минует неизбежного суда (Ам. 2:12-16).

◊ ОБВИНЕНИЕ И ПРЕДУПРЕЖДЕНИЕ В АДРЕС ИЗРАИЛЯ (Ам. 3:1 — 6:14). Амос подкрепляет свое пророчество уроком о причинно-следственных связях (Ам. 3:1-8). Лев рычит, когда кидается на добычу, и люди пугаются, когда труба трубит сигнал тревоги. Если город постигает беда, то ее допускает Бог. Бог, открывающий Свои тайны пророкам, предсказал погибель Израиля, и Амос должен провозглашать ее.

В своей драматической речи Амос упоминает Египет и Ассирию, славившиеся угнетением и жестокостью, как свидетелей преступлений Израиля, словно даже они изумляются, глядя на это (Ам. 3:9-10). Лишь немногие уцелеют после суда (Ам. 3:11-12). Суд постигнет объекты, символизирующие религиозную непокорность Израиля (Ам. 3:14), а также символы богатства, которое отвратило Израиль от Господа (Ам. 3:15).

Амос очень резко осуждает роскошь богачей и беспечную жизнь, которую те ведут за счет бедняков (Ам. 4:1-3). Богатые женщины, чья любовь к роскоши вынуждает их мужей выжимать деньги из бедных, названы «телицами», с которыми однажды будут обращаться как со скотиной. Амос высмеивает тех, кто приезжал на поклонение в Вефиль, за неправильный настрой во время выполнения обрядов (Ам. 4:4-5).

В остальной части 4-й главы Амос вспоминает случаи из истории Израиля, которые были призваны вернуть народ к Богу: голод, засуху, эпидемии, разрушение некоторых городов. Но люди по-прежнему не хотят каяться. «Приготовься к сретению Бога твоего, Израиль», — предупреждает пророк, после чего обращается к народу с восхвалением Божьего могущества (Ам. 4:6-13).

5-я глава начинается с погребального плача, как будто Израиль уже мертв (Ам. 5:1-2). Никто не поможет Израилю, когда его собственные армии будут сокрушены (Ам. 5:3). Конечно, Бог всегда готов помочь Своему народу: «Взыщите Господа — и будете живы» (Ам. 5:4-6). Возможность спасения, или «жизнь», противопоставляется «смерти» народа, только что описанной. Идолы, как всегда, представляют собой ложную надежду (Ам. 5:5). После призыва обратиться к Господу снова следует восхваление Его могущества (Ам. 5:8-9).

Несмотря на то что у Израиля есть надежда, Амос предвидит мрачное будущее (Ам. 5:10-13). Система правосудия коррумпирована; подати и высокие проценты ростовщиков разоряют бедных. Эту несправедливость можно было бы устранить, если бы люди «возненавидели зло и возлюбили добро» (Ам. 5:15), но суд уже грядет (Ам. 5:16-17).

Народ полон лицемерия, когда утверждает, что с нетерпением ждет дня Господня. Этот день будет днем суда над всеми грешниками, говорит Амос. Богу не нужны бессодержательные восхваления и жертвоприношения, Его правосудие будет течь, как вода, Его суд — как сильный поток (Ам. 5:18-24). Непокорный дух характерен для них со времен исхода из Египта, когда собственный народ Бога обратился к языческим идолам. Господь Саваоф отправит этих лжебогов в изгнание вместе с народом, который им поклоняется (Ам. 5:25-27).

Самодовольство высших классов Израиля, вероятно, распространилось и на Иудею, так как Иерусалим и Самария тоже удостоились резких слов пророка (Ам. 6:1). Амос советует тем, кто жаждет роскоши, посмотреть на три соседних царства, которые уже постигла кара: Калн, Емаф и Геф. Неужели Израиль думает, что избежит подобной участи? Когда настанет день суда, богатые и высокопоставленные первыми предстанут перед ним (Ам. 6:2-7). Немногие выживут после этого, но они будут знать, что суд исходит от Бога (Ам. 6:8-11). Израиль ведет себя неразумно, когда гордится собой, это самообман (Ам. 6:12-14).

Пророческие видения (Ам. 7:1 — 9:10). Амос описывает три видения, которые послал ему Бог, передавая содержание откровения.

◊ ГИБЕЛЬ ИЗРАИЛЯ (Ам. 7:1-9). Первое видение состоит из трех частей. В первой из них Амос видит нашествие саранчи, после чего молится Богу об удалении этой напасти, и его

посредническая молитва позволяет избежать ее (Ам. 7:1-3). Потом он видит всепоглощающий огонь, и снова его молитва предотвращает катастрофу (Ам. 7:4-6). В третьей части видения Амос видит Господа стоящим у стены со свинцовым отвесом в руках, что символизирует определенные правила жизни для Божьего народа, — деталь, которой не было в двух первых частях видения. На этот раз народ, не соответствующий Божьей норме, неизбежно будет наказан (Ам. 7:7-9).

◊ ИСТОРИЧЕСКОЕ ОТСТУПЛЕНИЕ (Ам. 7:10-17). Здесь описывается столкновение Амоса с вефильским священником Амасией, произошедшее из-за слов пророка о том, что видение свинцового отвеса означает разрушение языческих жертвенников и храмов Израиля, а также гибель дома Иеровоама от меча. Амасия сообщает Иеровоаму, что Амос — предатель, и велит пророку вернуться обратно в Иудею. Амос утверждает, что никак не связан с профессиональными пророками, и в частности предвещает несчастье семье Амасии во время другой национальной катастрофы.

◊ СПЕЛЫЕ ПЛОДЫ (Ам. 8:1-14). Во втором видении Амосу явлена корзина со спелыми (летними) плодами. Еврейское слово, обозначающее летний плод, чрезвычайно похоже на слово «конец», так что из игры слов следует, что народ «созрел для наказания». Эта зрелость — моральная развращенность нации. Жадные торговцы не могут дождаться религиозных праздников, чтобы обмануть кого-нибудь из бедняков, обвешивая их, продавая некачественный товар и наживаясь на должниках. Когда настанет изгнание, их праздники уступят место похоронам. Их постигнет голод, причем будет недоставать не только хлеба и воды, но и слов Господа, и даже самые сильные молодые люди падут и уже не встанут.

◊ РАЗРУШЕНИЕ ХРАМА (Ам. 9:1-10). Третье видение касается разрушения святилища в Вефиле, причем в этот момент оно будет полно народа, занятого пустым поклонением. Они обретут гибель в том самом месте, где хотели найти безопасность. Те, кто будет снаружи, тоже погибнут, как бы ни пытались убежать. Они не смогут спрятаться от Бога ни в шеоле, ни на вершине горы Кармил, ни на дне моря (Ам. 9:1-4). За описанием этого видения следует еще один гимн, славящий могущество Бога (Ам. 9:5-6).

Последние обвинительные слова в Книге Амоса — это Ам. 9:7-10, но они служат вступлением к словам надежды. Амос показывает, что Израиль в глазах Бога не лучше любого другого народа. Разве Он не вывел Израиль из Египта? Но Он вывел также филистимлян из Кафтора и сирийцев — из Кира {«Каир»}. Религиозное значение исхода было утрачено, потому что Израиль согрешил, и все, кроме немногих верных, погибнут.

Понятие немногих верных очень важно для пророков VIII века до Р. Х. (см. Ис. 6:12-13; Мих. 6:7-9). Они вспоминают, что Бог обещал сохранить народ Израиля ради завета, заключенного с патриархами (Лев. 26:44-45). В пророчествах Амоса Израиль подвергнется «обмолоту» со стороны других государств: нечестивые «плевелы» будут рассеяны по миру, но истинное «зерно» сохранится.

Надежда Израиля (Ам. 9:11-15). Эта надежда описывается в последней части книги с помощью ярких красивых метафор.

◊ ВОССТАНОВЛЕНИЕ ГОРОДА ДАВИДА (Ам. 9:11-12). Первая метафора — это город (в буквальном переводе, «дом» {«скиния»}) Давида, который сейчас пребывает в упадке. Монархия, которая деградирует изнутри и страдает от внешней угрозы, восстановится в своей былой славе. В будущем царство Давида расширится и включит в себя все

принадлежащие Господу народы.

В НЗ этот фрагмент цитирует Иаков, чтобы подкрепить благовестие язычникам (Деян. 15:16-18). В Книге Деяний формулировка несколько отличается от формулировки Амоса, потому что основана на раннем греческом переводе ВЗ (Септуагинте). Все, кто назван именем Бога или принадлежит Богу, — это не только народы в географическом плане, но и отдельные люди внутри одного народа, которые имеют общение с Богом. Иаков считал, что Амос предсказывает включение язычников в Царство Божье, которое будет гораздо величественнее, чем ранняя монархия. Это пророчество отчасти сбылось во времена христианской церкви.

◊ ВОССТАНОВЛЕНИЕ БЛАГОСОСТОЯНИЯ ИЗРАИЛЯ (Ам. 9:13-15). Ряд пасторальных метафор завершает Книгу Амоса. Они изображают благоденствие грядущего Царства. Благополучие Израиля будет восстановлено, что произойдет после тех ужасных событий, о которых Амос говорил ранее. Богословы по-разному понимают это пророчество. Если оно относится к настоящему веку христианской церкви, то изображает благословения церкви как «духовного Израиля». Если же оно относится к будущему Тысячелетнему царству Христа, то речь идет о том, что будет происходить на земле в то время.

Понятие возрожденной земли встречается в Библии неоднократно (Рим. 8:20-22). Михей использует выражения, в чем-то похожие на язык Амоса, когда описывает восстановление города Иерусалима (Мих. 3:12 — 4:4). Возможно, лучше всего отнести пророческий финал Книги Амоса к возрождению в момент последнего пришествия Христа. Каким бы ни было верное объяснение, среди верных должны быть последователи Иисуса Христа, и благословения касаются всех, кто принадлежит Царству Божьему.

Значение. Основная задача Амоса — осудить Израиль за неверность завету. Хотя обещания завета, данные Аврааму (Быт. 22:15-18) и повторяемые по всему ВЗ, явно у Амоса не упоминаются, он имеет в виду именно их. Амос настаивает на духовной природе завета и подчеркивает, что его благословения можно получить в случае покорности.

Глядя вокруг себя, Амос видел только неповиновение и лицемерие. Основная особенность его этического учения заключается в том, что внешнее участие в религиозных церемониях без сердечной готовности исполнить волю Божью (выраженную в законе) — грех. Многие положения закона говорят о любви к Богу и ближнему (Исх. 23:1-13). Во времена Амоса богатые сознательно пренебрегали этими социальными аспектами закона, но тем не менее ревностно исполняли обрядовые формальности. Амос видел, что происходит в их сердцах, и осуждал их. Для него соблюдение формальностей, которое не сопровождается истинным духом ответственности перед Богом, на самом деле было греховно (Ам. 4:4). Религиозность могла выродиться до такой степени, что превращалась в проклятие, насмешку над волей святого Бога.

Амос полагал, что неповиновение и лицемерие Израиля ведут к национальной катастрофе. В своих пророчествах он предупреждал о погибели, которая грозила народу. Он видел, что другие народы, соседствующие с Израилем и Иудеей, ответили перед Богом за свое греховное обращение с окружающими (Ам. 1:3 — 2:3). Бог покарал их в истории за общественные грехи. Таким образом, Амос воспринимал закон как касающийся не только Израиля и Иудеи, но и других народов. Они несли ответственность перед Богом, которая могла быть объяснена как всеобщий моральный закон, и за преступления против

человечности карались все.

Пророческое понятие дня Господня, который воспринимался современниками Амоса как день отмщения Бога за Свой народ, Амосом толковалось как день суда над всеми грешниками. Народ Израиля не мог уйти от этого наказания.

Но пророк Амос не только осуждал. Он провозглашал будущую надежду Израиля, восстановление монархии Давида, очевидно, после пришествия Мессии, в мирные времена (Ам. 9:8-15). Связь царства Давида с мессианским Царством восходит к обещанию, которое было дано Давиду (2 Цар. 7:8-16). Как другие народы попадают под действие закона и будут судимы, так народы, принадлежащие Богу, примут участие в обещанных благословениях (Ам. 9:12).

Бог представлен в Книге Амоса прежде всего как всемогущий и праведный. Он господствует над всеми народами мира, примером которых являются окружающие Израиль, и будет судить их все (Ам. 1:3 — 2:3). Он также правит природой, то есть всей вселенной (Ам. 4:13; 5:8; 9:13-14). Его праведность требует, чтобы Он не оставлял нарушителей закона неосужденными. Но Его праведность — гарантия надежды для верных Израиля. Она вынуждает Его выполнить обещание и сохранить Израиль как народ (Лев. 26:44-45).

Амос считал возможным предотвратить национальную катастрофу, которая виделась ему в будущем. Но, судя по мрачному описанию происходящего в обществе и ожесточенных сердец современников, избавление было вряд ли возможно.

Пророк передает послание ярким, образным, запоминающимся языком. Оно остается актуальным, потому что многие грехи, которые были свойственны обществу времен Амоса, до сих пор существуют в современном обществе и жизни отдельных людей. Грешное обращение с ближним так же свойственно XXI веку по Р. Х., как и VIII веку до Р. Х.

Современному читателю Книги Амоса следует обратить внимание, что пророк настаивает на обязательной каре за грех; он делает акцент на ответственности, которая всегда неразрывно связана с привилегиями; он говорит о верности Бога и о надежде, которая отчасти осуществилась сегодня в церкви.

На первый взгляд эта книга кажется мрачной, но следует помнить, что пророк видел перед собой печальную картину. Он наблюдал за деградацией своего народа, который не был верен Богу. Но за катастрофой, которая ждала Израиль, Амос видел возникновение нового царства. Это — мирное царство, в котором Божий народ увидит исполнение Божьих обетований. *См.* ИЗРАИЛЬ, история; ПРОРОК; ПРОРОЧЕСТВО.

АМПЛИЙ ↔ *греч. «широкий»* (AMPLIAS*; AMPLIATUS)

Имя христианина, которому апостол Павел передает привет в конце Послания к римлянам (Рим. 16:8). Павел называет его «возлюбленным в Господе», больше об этом христианине с распространенным римским именем ничего не известно.

АМРАМ ↔ *«высокий народ»* (AMRAM)

1. Сын Каафы, принадлежавший к колену Левия. Амрам женился на Иохаведе, и у них родилось трое знаменитых детей: Аарон, Моисей и Мариамь (Исх. 6:16-20; Чис. 26:58-59). Во время блуждания Израиля по пустыне семья Амрама была обязана заботиться о ковчеге, столе, светильнике, жертвеннике и другом убранстве скинии (Чис. 3:27,31). Позже потомки Амрама были одной из групп, надзиравшей за приношениями в храмовую сокровищницу (1 Пар. 26:23-24).

2. Священник из рода Вания, который откликнулся на призыв Ездры развестись с женой-язычницей после возвращения из изгнания (Езд. 10:34).

3. Форма имени Амрана, сына Дишона, в 1 Пар. 1:41. Это альтернативное имя Хемдана (см. Быт. 36:26). *См.* ХЕМДАН.

АМРАМА РОД (AMRAMITE*)

Потомки Амрама, сына Каафы (Чис. 3:27; 1 Пар. 26:23). *См.* АМРАМ №1.

АМРАФЕЛ ↔ «глашатай тьмы», «падение говорящего» (AMRAPHEL)

Царь Сеннаара (Вавилона), который поддержал царя Еламского Кедорлаомера во время восстания пяти вассальных городов в Палестине (Быт. 14:1-11).

АМУЛЕТ (AMULET*)

Небольшой предмет, который обычно носили на шее, предназначенный для наведения чар или защиты от зла, колдовства, болезней и других физических и духовных опасностей. Слово, вероятно, происходит от латинского или арабского термина со значением «нести». Амулеты (также называемые талисманами) делались из разных материалов и выглядели по-разному. Как амулеты использовались металлические пластинки или кусочки пергамента с цитатами из священных текстов (даже Писания), а также травы и вещества животного происхождения. Часто магические формулы наносились на полудрагоценные камни.

Ни одно из еврейских или греческих слов Библии нельзя с полной уверенностью перевести как «амулет». Однако об обычае их носить упоминается в некоторых местах — преимущественно с неодобрением. Золотые сережки у израильтян в момент исхода из Египта, из которых Аарон сделал золотого тельца, были амулетами (Исх. 32:2-4). Пророк Исаия осудил украшения, которые носили женщины в его время (Ис. 3:16-23). Большинство ученых считают филактерии и мезузы, которые использовали иудеи, разновидностями амулетов. *См.* ВОЛШЕБСТВО; ПОВЯЗКА; ФИЛАКТЕРИЙ.

АМФИПОЛЬ (AMPHIPOLIS)

Город в Древней Греции, в котором некогда жило фракийское племя эдонцев. Амфиполь занимал выгодное стратегическое положение в плодородной области на восточном берегу реки Стримон. Его название («город вокруг») может объясняться тем, что с трех сторон он окружен рекой. Расположенный примерно в 30 милях (48,2 км) от Филипп, он стал важной остановкой на римской дороге Виа Игнация. Во время второго миссионерского путешествия Павел останавливался в этом торговом центре по пути в Фессалонику (Деян. 17:1).

АМЦИЙ ↔ *«сильный»* (AMZI)

1. Левит из рода Мерари, предок музыканта Ефана (1 Пар. 6:46).

2. Предок Адаии, священник из рода Малхии (Неем. 11:12).

АНА ↔ *«отвечающий»* (ANAH)

1. Сын Цивеона Евеянина, отец Оливемы. Оливема была одной из жен Исава (Быт. 36:2,18).

2. Четвертый сын Сеира Хорреянина. Ана был главой хорреян и тоже имел дочь по имени Оливема (Быт. 36:20,25; 1 Пар. 1:38,41).

3. Сын Цивеона, который нашел в пустыне горячие источники (Быт. 36:24). Этот Цивеон был братом того, что упоминается выше. *См.* ЦИВЕОН.

АНАВ, АНАФ ↔ *«город винограда»* (ANAB)
Город на холмах Хеврона, где жили воины-гиганты. Когда Иисус Навин истребил их (Нав. 11:21), Анав был выделен колену Иуды (Нав. 15:50, {Анаф}). Сегодня Анав носит имя Кирбет Анав-эль-Кебирех.

АНАИЛ (ANAEL)
Брат Товита (Тов. 1:21-22). После смерти царя Сеннахирима (681 до Р. Х. {Синахериб}) сын Анаила Ахиахар стал занимать высокое положение при дворе ассирийского царя Сахердана {Асархаддон} в Ниневии.

АНАИЯ ↔ *«Яхве ответил»* (ANAIAH)
1. Священник, помощник Ездры, который объяснял народу отрывки из закона, прочитанные Ездрой (Неем. 8:4).
2. Политический вождь, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:22). Возможно, то же лицо, что и №1.

АНАМЕИЛ ↔ *«Бог благ»* (HANAMEL)
Сын Саллума, у которого Иеремия купил поле в Анафофе (Иер. 32:7-12). Эта покупка означала, что Бог вернет народ в его землю и владение ею снова станет возможно.

АНАМЕИЛА БАШНЯ *См.* БАШНЯ ХАНАНЭЛА.

АНАМЕЛЕХ ↔ *«образ царя»* (ANAMMELECH)
Божество, связанное с Адрамелехом, которому поклонялись жители Сепарваима, переселенные ассирийцами в Самарию после 722 г. до Р. Х. Анамелех, скорее всего, является еврейским вариантом имени Ану-Мелек, что значит «Ану — царь». Ану — имя главного бога ассирийцев, бога небес. Поклонение сепарваимцев Самарии этому божеству включало в себя принесение в жертву детей (4 Цар. 17:31). Неизвестно, присутствовали ли детские жертвоприношения в культе Ану еще в Сепарваиме, или же они появились после переселения в Ханаан.

См. тж.: МЕСОПОТАМИЯ; СИРИЯ.

АНАМИМ ↔ *«печаль вод»* (ANAMIM*; ANAMITES)
Неидентифицированная группа людей, вероятно, связанная с египтянами и упоминающаяся в Библии в перечнях народов раннего периода (Быт. 10:13; 1 Пар. 1:11).

АНАН (I) ↔ *«облако»* (ANAN)
Один из вождей народа, после изгнания подписавших вместе с Неемией завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:26).

См. тж.: ХАНАН.

АНАН (II) (ANNAN)
Отец пяти сыновей, которые развелись со своими женами-иноземками по указанию Ездры (2 Езд. 9:32), также названный Харимом (Езд. 10:31).

АНАНЕИЛА БАШНЯ *См.* БАШНЯ ХАНАНЭЛА.

АНАНИ ↔ *«защищенный»* (ANANI)
Один из семи сыновей Елиоеная, потомка Давида (1 Пар. 3:24).

АНАНИИЛ (ANANIEL)

Прадед Товита (Тов. 1:1).

АНАНИЙ, ХАНАНИЯ, ХАНАНИ, ХАНАНИЙ ↔ *«милостивый»* (HANANI)

1. Провидец, который упрекал царя Асу за то, что тот отдал сокровища сирийскому царю Венададу, чтобы убедить его осадить Израиль. Анания заключили в темницу за его проповеди (2 Пар. 16:1-10). Ананий был отцом пророка Ииуя (Иуя), который пророчествовал против Ваасы, царя Израиля (3 Цар. 16:1-7), и Иосафата, царя Иудеи (2 Пар. 19:2).

2. {«Ханани»} Сын Емана, провидец при Давиде и певец в храме (1 Пар. 25:4,25).

3. {«Хананий»} Священник, который послушался призыва Ездры и развелся со своей женой-язычницей после возвращения из изгнания (Езд. 10:20).

4. {«Ханани»} Брат Неемии, который призвал его действовать от имени иудеев, рассказав о положении Иерусалима и Иудеи (Неем. 1:2). Позже Ханани был ответственным за город Иерусалим (Неем. 7:2).

5. {«Хананий»} Священник и музыкант, принимавший участие в освящении восстановленных стен Иерусалима (Неем. 12:36).

АНАНИЯ, геогр. ↔ *«защищенный Яхве»* (ANANIAH, place)

Город на территории колена Вениамина в период после изгнания (Неем. 11:32). Возможно, эквивалент Вифании НЗ (как сокращения от «Веф-Анания»).

АНАНИЯ (I), имя ↔ *«защищенный Яхве»* (ANANIAH, person)

Дед Азарии. Азария был одним из трех человек, чинивших участки стены Иерусалима возле своих домов после изгнания (Неем. 3:23).

См. тж.: ХАНАНИЯ.

АНАНИЯ (II), имя ↔ греч. форма евр. имени, «защищенный Яхве» (ANANIAS)

1. Член ранней церкви в Иерусалиме. Вместе со своей женой Сапфирой он попытался солгать и утаить какое-то количество денег, поэтому погиб (Деян. 5:1-5).

2. Обращенный христианин, который жил в Дамаске, когда Савл из Тарса (Павел) приехал туда, чтобы преследовать христиан. Анания знал, что Павел — смертельный враг христиан, но Господь убедил его в обратном, объяснив, что избрал Павла для благовестия (Деян. 9:13-16). Господь послал Ананию новообращенному Павлу, чтобы вернуть ему зрение (Деян. 9:17-19). Анания объяснил Павлу значение его необычной встречи с Христом на дороге в Дамаск (Деян. 22:12-16) и, вероятно, ввел его в церковь как нового брата-христианина, а не гонителя. Разные предания рассказывают, что позже Анания стал одним из 70 иерусалимских апостолов, епископом Дамасским и мучеником.

3. Первосвященник, возглавлявший синедрион, когда апостол Павел был арестован и предстал перед этим советом в Иерусалиме в конце третьего миссионерского путешествия (Деян. 22:30 — 23:10). Анания был одним из свидетелей, выступавших против Павла в Кесарии, когда его судил римский губернатор Феликс (Деян. 24:1). Этот Анания был назначен первосвященником Иродом Агриппой II в 48 г. по Р. Х. и пробыл на этой должности до 59 г. по Р. Х. Иудейский историк Иосиф Флавий пишет, что он был богатым, высокомерным и нечистым на руку человеком. Иудеи-националисты ненавидели его, и он был убит одним из них во время войны с Римом в 66 г. по Р. Х.

АНАФ ↔ *«ответ»* (ANATH)

1. Один из родителей Самегара, судьи Израиля (Суд. 3:31; 5:6). Так как имя это женское,

возможно, Анаф была матерью Самегара {«сын Анафов»}.

2. Ханаанская богиня плодородия. *См.* ХАНАНЕЙСКИЕ БОЖЕСТВА И РЕЛИГИЯ.

См. тж.: АНАВ.

АНАФЕМА (ANATHEMA*)

Греческое слово, означающее «проклятый» или «запретный», связанное с уничтожением, пагубой. *См.* ПРОКЛЯТИЕ.

АНАФОФ, геогр., АНАФОФЯНЕ (ANATHOTH, place; ANATHOTHITE*)

Город на территории колена Вениамина, выделенный левитам (Нав. 21:18; 1 Пар. 6:60). Анафоф был назван так хананеями в честь своего божества Анаф или же израильтянами — в честь одного из потомков Вениамина (1 Пар. 7:8). Вероятно, город располагался в Рас-эль-Каррубехе недалеко от современного города Анаты, в трех милях (4,8 км) к северу от Иерусалима. Иногда его жители называются анафофянами (2 Цар. 23:27; 1 Пар. 27:12). Евиезер, один из военачальников Давида, был из Анафофа (1 Пар. 11:28), как и воин Иегу (1 Пар. 12:3), и священник Авиафар (3 Цар. 2:26). Анафоф был также родным городом пророка Иеремии (Иер. 1:1), и некоторые жители этого города враждовали с ним (Иер. 11:21,23). Незадолго до покорения Иудеи Вавилоном Иеремия купил земельный надел в Анафофе как знак того, что иудеи еще вернутся на родину (Иер. 32:7-9). Много лет спустя 128 человек из Анафофа вернулись из изгнания, и город снова возродился (Неем. 11:32).

АНАФОФ, имя ↔ *«ответы на молитву»* (ANATHOTH, person)

1. Сын Бехера из колена Вениамина (1 Пар. 7:8).

2. Политический вождь, после изгнания вместе с Неемией и другими подписавший завет Ездры о верности Богу (Неем. 10:19).

АНАФОФЯНИН (ANETHOTHITE*; ANETOTHITE*; ANTOTHITE*)

Житель Анафофа — 2 Цар. 23:27 и 1 Пар. 27:12. *См.* АНАФОФ.

АНАХАРАФ ↔ *«стон страха»* (ANAHARATH)

Город в долине Изрееля, выделенный колену Иссахара, когда Иисус Навин делил землю (Нав. 19:19).

АНГЕЛ (ANGEL)

Божий посланник, или сверхъестественное существо, доброе или злое, обладающее способностями, какими люди не обладают.

Первый тип ангелов, упоминаемых в Библии, — это херувимы (*cherubim* — множественное число от еврейского слова *cherub*). Это небесные создания, которые были посланы Богом стеречь древо жизни в Едемском саду (Быт. 3:24). Их изображения были на ковчеге завета (Исх. 25:18-22), в скинии (Исх. 26:31) и храме (2 Пар. 3:7), а пророк Иезекииль видел их в видении о возрожденном Иерусалиме (Иез. 41:18-20). В Библии упоминаются имена двух ангелов: Гавриила и архангела Михаила (Дан. 8:16; 9:21; 10:13; Лк. 1:19,26; Иуд. 1:9; Отк. 12:7-9).

В Библии ангелы представлены как духовные существа, прежде всего выполняющие роль посланников. Слово «ангел» происходит от греческого слова «посланник». В Лк. 9:52 сказано, что Иисус послал «вестников» перед Собой. Обычно то же самое слово переводится как «ангел» и понимается как означающее духовного посланца Господа. В ВЗ тоже

используется одно и то же еврейское слово, которое может относиться как к человеку-посланнику, так и к духовному существу. Не всегда сразу понятно, что имеется в виду, в особенности потому, что иногда ангелы являлись в человеческом облике. В некоторых местах слова «ангел Божий» или подобные им могут означать Самого Бога, доставляющего Свое собственное послание (см. Быт. 18:2-15).

В Библии говорится, что ангелы являлись многим представителям Божьего народа, чтобы провозгласить добрую весть (Суд. 13:3), предупредить об опасности (Быт. 19:15), предохранить от зла (Дан. 3:28; 6:22), наставить и защитить (Исх. 14:19), накормить (Быт. 21:14-20; 3 Цар. 19:4-7) или обучить (Деян. 7:38; Гал. 3:19). Когда Христос пришел на землю как Спаситель, ангелы предвещали Его рождение (Лк. 2:8-15), наставляли и предупреждали Его родителей (Мф. 2:13), поддерживали Его в момент искушений (Мф. 4:11) и последних страстей (Лк. 22:43-44 в некоторых рукописях) и наблюдали за Его воскресением (Мф. 28:1-6). Иисус говорил об ангелах-хранителях маленьких детей (Мф. 18:10). Филиппа наставлял ангел (Деян. 8:26). Ангел освободил апостолов из темницы (Деян. 5:19; 12:7-11). В момент смертельной опасности апостола Павла ободрял ангел (Деян. 27:21-25).

АНГЕЛ ГОСПОДЕНЬ

Ангельское создание, упоминаемое в Библии. Правильнее было бы перевести эти слова как «посланник Господа». В ВЗ ангел Господень, как личный посланник Бога, играет особую роль в критические моменты истории Израиля.

В ВЗ упоминаются разные его деяния, объединенные общей целью: благодатным вмешательством Господа в историю Своего народа, иногда на индивидуальном, иногда — на общенациональном уровне. Ангел был для Израиля наставником и защитником (Исх. 14:19), помогал в период блужданий по пустыне (Исх. 23:20; 33:2; Чис. 20:16) или, напротив, выполнял функции разрушителя и губителя (2 Цар. 24:16), однако всегда его действия были направлены на сохранение святости завета Бога и Израиля. С Божьим посланником встречались и отдельные люди, такие как Агарь (Быт. 16:7; 21:17), Валаам (Чис. 22:21-22) и слуга Авраама (Быт. 24:7,40; см. тж. 1 Цар. 29:9; 2 Цар. 14:20; 19:27; 3 Цар. 19:7; 4 Цар. 19:35; 1 Пар. 21:15; 2 Пар. 32:21).

В некоторых текстах практически невозможно отличить Ангела Господня от самого Господа (Быт. 16:7-13; 21:17; 22:11-18; 24:7,40; 31:11-13; 48:16; Исх. 3:2-10; Суд. 6:12-14; 13:21-22). Иногда ангел изображается как действующий от имени Господа, но при этом к нему обращаются как к Господу. Бог говорит: «Лица Моего не можно тебе увидеть, потому что человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх. 33:20). Однако Агарь (Быт. 16:13), Иаков (Быт. 32:30) и Моисей (Исх. 33:11) видели Бога «лицом к лицу», если учесть, что они встречались с этим ангелом. Бог обещает, что Его присутствие будет среди израильтян, и с ними путешествует ангел (Исх. 23:23). Вождь воинства Господня почитаем не меньше, чем Сам Бог (Нав. 5:13 — 6:2). Нам представляется, что этот ангел обладает всей полнотой власти и разделяет с Богом Его качества. Присутствие посланника Господня, в котором пребывает Божье имя (Исх. 23:20), убеждает слушателя или читателя в том, что только Бог направляет все течение истории (Быт. 16:7; 31:11; Исх. 3:2).

Физический облик ангелов, описанный в Библии, достаточно необычен, чтобы их можно было отличать от обыкновенных людей. Ангел, сдвинувший камень со входа в гробницу Иисуса, был похож на молнию, и одежда его была бела, как снег (Мф. 28:3). Многие из отрывков, в которых упоминаются ангелы, представляют собой описания снов или видений. Один из примеров этого — «лестница Иакова», по которой поднимались и спускались ангелы (Быт. 28:12). В другом сне ангел говорил с Иаковом (Быт. 31:11). Ангел явился в видении Корнилию (Деян. 10:1-3). Среди наиболее важных отрывков такого рода: Ис. 6 (серафимы), большая часть Книги Иезекииля (херувимы), многие места Даниила и Захарии. В НЗ примерно треть упоминаний об ангелах приходится на Книгу Откровение. В большинстве случаев ангельские существа — славные или гротескные образы, воспринимаемые в видениях, и их не следует путать с людьми. Язык, которым описываются

такие видения, преимущественно мистический, по крайней мере — метафорический, и труднодоступный для понимания.

Ангелология, или учение об ангелах, не является одной из основных тем христианского богословия, несмотря на то что в Библии ангелы упоминаются часто. Ангелы включены в список Божьих творений (Пс. 148:2; Кол. 1:16). Есть намек на то, что они присутствовали при сотворении мира (Иов 38:7). Независимо от того, насколько они близки к Богу, они, так же как и люди, являются Его творениями. Но, как полностью духовные творения, они лишены многих человеческих ограничений, в частности, бессмертны (Лк. 20:36). Они не вступают в брак (Мф. 22:30), так что могут считаться бесполыми. Являясь в человеческом облике, ангелы всегда принимали вид мужчин и никогда — женщин или детей. Их способность общаться на человеческом языке и другим образом оказывать влияние на жизнь людей составляет основу их роли в Библии. Их могущество и ужасный облик (Мф. 28:2-4) часто побуждали людей к попыткам поклоняться им, но в НЗ не одобряется поклонение ангелам (Кол. 2:18; Отк. 22:8-9). Хотя ангелы сильнее и мудрее, чем люди, их могущество и знания также ограничены Богом (Пс. 102:20; Мф. 24:36; 1 Пет. 1:11-12; 2 Пет. 2:11).

АНГЕЛЫ СЕМИ ЦЕРКВЕЙ

Это выражение используется в Отк. 1:20 и повторяется в форме единственного числа в Отк. 2:1,8,12,18; 3:1,7,14. Слово «ангел» — перевод греческого angelos *(вестник; тот, кто доставляет послание). Следовательно, в некоторых переводах это слово передается как «вестник». В данном контексте оно может также переводиться как «надзиратель» или «представитель». По поводу значения этого термина в первых трех главах Откровения нет единого мнения. Фактически, хотя семь церквей, к которым здесь обращаются, были реально существовавшими церквами, некоторые полагают, что они символизируют семь стадий истории церкви. В таком случае ангел каждой церкви должен восприниматься как человек — посланник, служитель или представитель поместной церкви. Однако некоторые утверждают, что ангел здесь — всего лишь персонифицированное представление о духе каждой из церквей. Третье мнение, основанное на последовательном использовании этого слова в остальной части книги, гласит, что эти послания Откровения адресованы настоящим ангелам, которые были духовными хранителями церквей.*

См. ДЕМОН; ОДЕРЖИМОСТЬ БЕСАМИ; САТАНА; СЕРАФИМ; ХЕРУВИМ.

АНДРЕАС (ANDREAS)

Глава личной охраны египетского царя Птолемея Филадельфа, посланный царем в Палестину за книжниками, которые могли бы перевести ВЗ на греческий язык (ок. 275 до Р. Х.). В результате появился перевод, известный под названием Септуагинта. Елеазар, иудейский первосвященник, хвалил Андреаса как благочестивого человека, славящегося своей ученостью.

АНДРЕЙ, апостол ↔ *греч. «мужественный»* (ANDREW, The Apostle)

Один из 12 учеников Христа. Впервые Андрей появляется в НЗ как ученик Иоанна Крестителя (Ин. 1:35,40). Услышав слова Иоанна «Вот Агнец Божий» (Ин. 1:36), относящиеся к Иисусу, Андрей и другой ученик, имя которого не названо, последовали за Иисусом и пробыли с Ним день (Ин. 1:36-39). Затем Андрей сказал своему брату Симону Петру, что нашел Мессию, и привел Петра к Иисусу (Ин. 1:40-42). Далее Андрей отступает на второй план, а его брат играет более важную роль. Каждый раз, когда упоминаются они оба, Андрей всегда назван братом Симона Петра и не иначе (Мф. 4:18; Мк. 1:16; Ин. 1:40; 6:8), хотя иногда об Андрее говорится и без указания на его родство с Петром (Мк. 1:29; 3:18; 13:3; Ин. 12:22). Отцом Андрея был Иоанн (Мф. 16:17; Ин. 1:42; 21:15-17), а родился он в Вифсаиде (Ин. 1:44), селении на северном побережье Галилейского моря.

В Евангелии от Иоанна упоминается, что ученики следовали за Иисусом (Ин. 2:2; 4:2), и, скорее всего, Андрей тоже принадлежал к этой группе с самого начала. Но очевидно, что затем он вернулся к своему прежнему занятию — рыбной ловле на Галилейском море, где у них с Петром и другими родственниками был дом в Капернауме (Мф. 4:18-20; Мк. 1:16-18,29-33). Андрей и Петр ловили рыбу, когда Иисус призвал их последовать за Собой и стать ловцами человеков. 12 учеников Иисуса позже были избраны апостолами. Андрей всегда упоминается одним из первых четырех, наряду с Петром и другой парой братьев, Иоанном и Иаковом (Мф. 10:2-4; Лк. 6:13-16; Деян. 1:13).

В евангелиях Андрей упоминается только в трех эпизодах. В момент насыщения 5000 он привлекает внимание к мальчику, у которого было пять хлебов и две рыбки (Ин. 6:8-9). Когда какие-то греки пришли к Филиппу, желая видеть Иисуса, Филипп сказал об этом Андрею, и потом они вместе рассказали это Иисусу (Ин. 12:20-22). Наконец, Андрей был одним из тех, кто лично задавал Иисусу вопросы на горе Елеонской (Мк. 13:3-4). Последнее упоминание Андрея в НЗ — в списке апостолов, которые ждали в Иерусалиме обещанного сошествия Святого Духа (Деян. 1:12-14).

С Андреем связаны и другие разнообразные документы, такие как Деяния Андрея, упоминаемые историком ранней церкви Евсевием, но их ценность сомнительна. В некоторых преданиях говорится, что Андрей благовествовал в Скифии. Согласно канону Муратори, Андрею ночью было откровение о том, что апостол Иоанн должен написать четвертое евангелие. Предание почти единогласно утверждает, что Андрей погиб в Патре, Ахаия. Рассказывали, что он был распят на кресте Х-образной формы (*decussate* или *saltire*), сейчас известном как андреевский. Другое предание гласит, что рука мертвого Андрея была увезена в Шотландию в качестве реликвии Регулом, таким образом Андрей стал святым покровителем Шотландии. В святках Римской католической и Греческой церквей днем св. Андрея считается 30 ноября. *См.* АПОКРИФЫ (отдельные апокрифические произведения: Деяния Андрея; История Андрея; Деяния Андрея и Матфия; Деяния Андрея и Павла).

См. тж.: АПОСТОЛ.

АНДРОНИК ↔ *греч. «победитель»* (ANDRONICUS)

1. Полномочный посол царя из династии селевкидов Антиоха Епифана. Этот Андроник спровоцировал мятеж иудеев, убив первосвященника Онию, и сам был казнен Антиохом (2 Мак. 4:31-38).

2. Наместник, ответственный за Гаризин после разграбления Иерусалима Антиохом Епифаном (2 Мак. 5:21-23).

3. Христианин, которому апостол Павел передает привет в Послании к римлянам (Рим. 16:7), более нигде не упомянутый. Павел называет Андроника своим «сродником». Это может значить, что Андроник был его соотечественником, иудеем, родственником Павла или связан с ним как-то иначе. Андроник также мог быть, как и Павел, заключен в темницу за дело Христа, может быть, они сидели в одной темнице (2 Кор. 6:4-5; 11:23). Павел говорит о нем как о человеке, пользующемся известностью среди апостолов, и «старом» христианине.

АНЕМ ↔ *«два фонтана»* (ANEM)

Город на территории Иссахара, данный роду священников Гирсона (1 Пар. 6:73). Он назывался также Ен-Ганним (Нав. 21:29) и, вероятно, располагался к юго-востоку от горы

Фавор.

См. тж.: ЕН-ГАННИМ №2; ЛЕВИТСКИЕ ГОРОДА.

АНЕМОН (ANEMONE*)

Растение из семейства лютиковых, с цветами чашеобразной формы, обычно белого, розового, красного или пурпурного цвета. *См.* РАСТЕНИЯ (ЛИЛИЯ).

АНЕР, геогр. (ANER, place)

Левитский город на территории Манассии (1 Пар. 6:70). *См.* ГОРОДА ДЛЯ УБЕЖИЩА.

АНЕР, имя ↔ *«юноша»* (ANER, person)

Аморрей, союзник Аврама, брат Мамрия и Эшкола (Быт. 14:13). Анер вместе со своими братьями помог Авраму нанести поражение коалиции четырех царей, которые вторглись в Содом и Гоморру и взяли в плен племенника Аврама, Лота (Быт. 14:14-16,21-24).

АНИАМ ↔ *«плач о народе»* (ANIAM)

Сын Шемиды из колена Неффалима (1 Пар. 7:19).

АНИМ ↔ *«фонтаны»* (ANIM)

Один из 44 городов холмистого района, выделенный колену Иуды при распределении земель (Нав. 15:50). Вероятно, это современный Кирбет Говейн-эт-Тахта.

АНИС (ANISE*)

Перевод слова «укроп», Мф. 23:23. *См.* РАСТЕНИЯ (УКРОП).

АННА (I) ↔ *«смиренный»* (ANNAS)

Иудейский первосвященник с 7 по 15 г. по Р. Х. Назначенный на должность Квиринием, римским губернатором в Сирии, Анна был отстранен от нее Валерием Гратом, прокуратором Иудеи. Преемниками Анны были три незначительных персонажа, после чего пост занял его зять Каиафа (Ин. 18:13,24). Каиафа был на посту с 18 по 36 г. по Р. Х.; таким образом, он был первосвященником во время публичного служения Иисуса.

Очевидно, Анна обладал значительной властью и влиянием и после того, как был отстранен от должности. Первосвященник, подобно верховному судье США, избирался пожизненно. Отстранение первосвященника от должности язычниками-римлянами должно было вызвать недовольство иудеев. Следовательно, среди народа Анну могли по-прежнему считать первосвященником, пусть и в отставке. Подобная практика, о которой свидетельствуют труды иудейского историка Иосифа Флавия, объясняет, почему в НЗ Анна назван первосвященником наряду с Каиафой (Лк. 3:2; Ин. 18:19,22-24; Деян. 4:6). То, что Анна лично допрашивал Иисуса после ареста (Ин. 18:13,19-24) прежде, чем Его отвели к Каиафе, указывает, что Анна занимал достаточно высокое положение среди иудейских религиозных вождей.

Анна упоминается также в новозаветном рассказе о расследовании по поводу апостолов Петра и Иоанна. Интересно, что приговор, вынесенный апостолам, был гораздо менее суров в сравнении с приговором Иисуса (Деян. 4:6-21).

АННА (II) ↔ *«благодать»* (ANNA №2; HANNAH №1)

1. Жена Елканы из колена Ефрема, мать пророка Самуила. Бездетная Анна ежегодно молилась в Силоме, прося послать ей сына, которого обещала посвятить Господу.

Господь ответил на ее молитву, и она назвала сына Самуилом. Когда он был отнят от груди

(вероятно, в возрасте трех лет), она отвела его в Силом для служения в святилище. Далее Самуил жил со священником Илием и навещал своих родителей во время ежегодных паломничеств. У Анны родилось еще три сына и две дочери (1 Цар. 1:1 — 2:21). Ее пророческий псалом (1 Цар. 2:1-10) предвосхищает хвалебную песнь Марии, «Магнификат» (Лк. 1:46-55).

2. Дочь Фануила из колена Асира, пророчица в Иерусалиме во времена младенчества Иисуса. Это была пожилая женщина, которая день и ночь постилась и молилась в храме. Когда родители принесли Иисуса в храм и представили Его перед Господом, она подошла, поблагодарила Бога и объявила о Младенце всем, кто ждал избавления в Иерусалиме (Лк. 2:36-38).

АННИС (ANNIAS)

Предок семейства из 101 сына, которые, согласно апокрифам, вернулись из Вавилона с Зоровавелем (2 Езд. 5:16). В параллельных канонических текстах это семейство не упоминается (Езд. 2:16-20; Неем. 7:21-25).

АННИУФ (ANNIUTH)

Апокрифическое имя Ванаии в 2 Езд. 9:48. *См.* ВАНИЙ №10.

АННОН, ХАНУН ↔ *«благодатный»*. (HANUN)

1. Сын Нааса, наследник аммонитского престола. Когда умер царь Наас, царь Израиля Давид отправил к Аннону послов с дружескими соболезнованиями. Но Аннон оскорбил Давида, унизив его послов и обвинив их в шпионаже. В результате началась война, которая закончилась поражением аммонитян (2 Цар. 10:1-14; 11:1; 12:26-31; 1 Пар. 19:1 — 20:3).

2. {«Ханун»} Некто, помогавший восстанавливать ворота Долины Иерусалима при Неемии (Неем. 3:13).

3. {«Ханун»} Сын Цалафа, который чинил участок стены Иерусалима во времена Неемии (Неем. 3:30); возможно, то же лицо, что и №2.

АННУЙ (ANNUNUS)

Один из тех, кого послал Господь в ответ на призыв Ездры к священникам служить в Иерусалиме (2 Езд. 8:47). Вероятно, Аннуй был одним из братьев Иешаии (Езд. 8:19).

АНТИГОН (ANTIGONUS*)

Имя трех греческих царей и двух Хасмонеев (иудейских царей) периода между двумя заветами.

1. Антигон I, по прозвищу Циклоп, «Одноглазый» (по-гречески *Monophthalmus*). Рожденный в 382 г. до Р. Х., он служил Александру Македонскому и стал наместником провинции Фригия в 333 г. до Р. Х. После смерти Александра в 323 г. до Р. Х. Антигон провел большую часть своей жизни, сражаясь с разными коалициями четырех полководцев, унаследовавших державу Александра (см. Дан. 8:8; 11:3-4). Антигон мечтал воссоединить бывшую империю Александра, но Кассандр (правитель Македонии), Лисимах (правивший Фракией и Малой Азией), Селевк (правивший Сирией) и Птолемей (правитель Египта) стремились к тому же. Антигон был блестящим стратегом и объединил под своей властью внушительные территории, в том числе значительную часть земель Кассандра и остров Кипр. Он дожил до 80 лет и основал династию Антигонидов, к которой принадлежат два

следующих Антигона.

2. Антигон II (Гонат). Родился в 319 г. до Р. Х., сын Димитрия I Полиоркета и внук Антигона I. Его основным достижением было изгнание правителя Селевкидов Антиоха I из Сирии и упразднение таким образом угрозы его собственному правлению над Македонией (северная Греция). Этот Антигон тоже дожил до 80 лет.

3. Антигон III, сын Димитрия {Деметрий} Справедливого, родился в 263 г. до Р. Х., двоюродный племянник Антигона II. Он сохранял власть в руках Антигонидов и удерживал Грецию при поддержке Ахейского союза (224 до Р. Х.), пытаясь предотвратить ее раздробление.

4. Антигон (135 — 104 до Р. Х.), сын Иоанна Гиркана. Его дедом был Симеон, а прадедом — Маттафия; следовательно, это был внучатый племянник знаменитого иудейского полководца и вождя Иуды Маккавея. Слава династии Хасмонеев угасла до того, как этот Антигон появился на исторической сцене. Династия быстро приходила в упадок, пав жертвой раздиравших ее внутренних конфликтов и взаимных подозрений.

5. Антигон II (Маттафия), последний из Хасмонеев, племянник вышеуказанного. Сын Аристовула II, этот Антигон провел значительную часть своей жизни в Риме, пытаясь убедить Юлия Цезаря, что Иудеей должен править он (Антигон), а не Антипатр II. После того как в 44 г. до Р. Х. был убит Цезарь, Антигон отправился на Восток и в 40 г. до Р. Х. установил свое недолговечное краткое правление в Иерусалиме. Свергнутый царь Ирод заручился поддержкой Рима и вернул себе завоеванное Антигоном, а три года спустя Антигон был обезглавлен по приказу Марка Антония, нового римского правителя.

См. тж.: ХАСМОНЕИ.

АНТИЛИВАН (ANTI-LEBANON)

Горная гряда (Иудифь 1:7), которая тянется от горы Ермон на юге на северо-восток, параллельно Ливанской горной гряде, расположенной западнее. Таяние снегов на этих горах составляет главный источник вод Иордана. Во времена ВЗ эти горы были известны под названием Сирион (Вт. 3:9; 4:48 {«Сион»}; Пс. 28:6) или Сенир (1 Пар. 5:23; Песн. 4:8; Иез. 27:5).

АНТИЛОПА (ANTELOPE)

Быстрое, похожее на оленя животное, которое упоминается во Вт. 14:5 {«зубр»} и Ис. 51:20 {«серна»}. *См.* ЖИВОТНЫЕ.

АНТИОХ IV *↔ греч. «направленный против»* (ANTIOCHUS IV)

Эллинистический царь по прозвищу Епифан, что значит «славный» или «Бог являет»; он был восьмым правителем династии Селевкидов (215 — 164 до Р. Х.). В 189 г. до Р. Х., после битвы при Магнесии, этот младший сын Антиоха III Великого оказался в Риме. Там он получил образование. Позже он захватил сирийский трон в Антиохии после убийства своего брата Селевка IV и правил с 175 по 164 г. до Р. Х.

Антиох Епифан — самый значительный из всех правителей Селевкидов, что касается сведений о них в библейской литературе; он прославился как один из наиболее жестоких тиранов того времени. Он свято верил в олимпийского бога Зевса и надеялся насадить эллинистическую культуру, законы и религию на всех подчиненных ему территориях. Проводя эту политику, он вступил в жесточайший конфликт с иудеями. В начале своего

правления Антиох IV вмешался в назначение иудейских первосвященников. С 171 по 168 г. до Р. Х. он вел войну с Египтом, нанес поражения Птолемею VI и Птолемею VII. Потом он захватил Иерусалим, запретил иудаизм под страхом жестоких преследований, разграбил храм и попытался учредить поклонение греческим богам, построив жертвенник Зевса на месте жертвенника всесожжения (1 Мак. 1:10-62; 2 Мак. 4:7-42). Вероятно, именно этот жертвенник назван «мерзостью запустения» в Дан. 11:31. Фактически, Антиох IV играет важную роль в Книге Даниила. Возможно, он — это «небольшой рог» из Дан. 7:8; 8:9-14,23-25 и угнетатель «святых Всевышнего» из Дан. 7:25.

Антиох издал указ, согласно которому иудаизм объявлялся вне закона и иудеи были вынуждены принимать участие в языческих праздниках. Открытый бунт начался в 167 г. до Р. Х., и возглавил его иудейский священник по имени Маттафия. Это произошло, когда представитель царя стал вынуждать совершить языческое жертвоприношение в селении Модина поблизости от Иерусалима. Маттафия убил его и скрылся в окрестных горах. Хотя множество последователей священника было убито, очевидно, что к Маттафии присоединилось большое количество хасидов и началась партизанская война.

После смерти Маттафии в 166 г. до Р. Х. его преемником стал его сын, Иуда Маккавей, который продолжил военные действия и одержал ряд побед над сирийскими военачальниками. Антиох был не в состоянии лично возглавить борьбу против бунтовщиков-иудеев из-за серьезных бунтов в Парфии и Армении. Он переложил эту задачу на регента Лисия, которому было поручено опустошить Иудею, поработить иудеев и оставить землю в запустении. Но этого не случилось. Иуда нанес поражение Горгию близ Еммаума, и сирийцы бежали из Иудеи. Затем Лисий лично повел большую армию против Маккавеев, но потерпел решающее поражение в Вефсурах. В 164 г. до Р. Х. Иуда восстановил храм и снова ввел ежедневные жертвоприношения. К 160 г. до Р. Х. в Иерусалиме не осталось и следа от правления Антиоха IV.

Антиох Епифан славился своей вспыльчивостью и припадками ярости, которые доходили до безумия, и успех Иуды Маккавея, а также неспособность сирийского царя собственноручно усмирить иудейский бунт способствовали тому, что сумасшествие Антиоха прогрессировало. После этих событий он удалился в Персию, где умер, потеряв рассудок.

АНТИОХ V (ANTIOCHUS V)

Известный как Антиох Евпатор, что значит «сын благородного отца» (173 — 162 до Р. Х.), сын Антиоха IV и царь Сирии с 163 по 162 г. до Р. Х. В 163 г. до Р. Х. юный царь отправился вместе с регентом Лисием на помощь осажденному Иерусалиму. Он заключил мир с Иудой Маккавеем. По возвращении в Антиохию Антиох V был предан своим двоюродным братом Дмитрием, который также претендовал на трон. Юный царь и его регент были казнены в 162 г. до Р. Х.

АНТИОХ VII (ANTIOCHUS VII)

Прозванный Антиохом Сидетом (ок. 159 — 129 до Р. Х.), он правил Сирией с 139/138 по 129 г. до Р. Х.; сын Дмитрия I и брат Деметрия II. После пленения Дмитрия II стал третьим мужем царицы Клеопатры Теи и сверг узурпатора Трифона (139 до Р. Х.). Антиох VII воевал с иудеями со 138 по 134 г. до Р. Х., разрушил часть Иерусалима и вынудил Иоанна Гиркана отречься от власти. Он умер в сражении во время Парфянской войны.

АНТИОХИДА (ANTIOCHIS)

Наложница сирийского царя Антиоха Епифана (2 Мак. 4:30). Когда Антиохии были подарены города Тарс и Малл, их жители взбунтовались в знак протеста.

АНТИОХИЯ ПИСИДИЙСКАЯ ↔ *греч. «направленный против»* (ANTIOCH OF PISIDIA)

Город в Малой Азии между Фригией и Писидией, куда апостол Павел прибыл для благовестия. Старейшины антиохийской синагоги пригласили Павла произнести наставление на их субботнем собрании (Деян. 13:14-16). Согласно Книге Деяний, многие просили его говорить дальше (Деян. 13:42), но вожди иудеев позавидовали популярности Павла и стали мешать ему (Деян. 13:45). Тогда Павел обратился к язычникам (Деян. 13:46-48), но гонители-иудеи вынудили его покинуть город (Деян. 13:50). Те же самые иудеи из Антиохии продолжали препятствовать Павлу во время его путешествия в Листру (Деян. 14:19). Во второй раз Павел побывал в Антиохии по пути в Пергию и Атталию (Деян. 14:21).

Антиохия была основана ок. 300 г. до Р. Х. Селевком Никатором и была названа в честь его сына Антиоха I. В результате римского вторжения в 188 г. до Р. Х. район был объявлен свободным от власти царей Селевкидов, после чего последовала его добровольная романизация. Около 36 г. до Р. Х. Антоний включил Антиохию в состав территорий галатского царя Аминты. После смерти Аминты 11 лет спустя город получил статус колонии и стал Кесарией Антиохелой, столицей Южной Галатии.

АНТИОХИЯ СИРИЙСКАЯ (ANTIOCH OF SYRIA)

Столичный город, один из 16 городов с таким же названием, построенный ок. 300 г. до Р. Х. сирийским императором Селевком I в честь его отца Антиоха. Эта Антиохия (современная Антакия, Турция) расположена в плодородной долине на западном берегу реки Оронт, впадающей в Средиземное море. В древние времена население города составляло полмиллиона человек. Благодаря своему расположению на берегу судоходной реки, на расстоянии 15 миль (24 км) от Средиземноморского порта, а также доступу к внутренней части материка через перевалы в Таврских горах, Антиохия была шумным, многонациональным городом, центром торговли, с оживленной религиозной, интеллектуальной и политической жизнью. Римские власти потратили много средств на благоустройство Антиохии: украшение города, усовершенствование порта, особые торговые привилегии.

Уровень культуры был действительно высок, но в городе процветали странные культы плодородия, жестокие спортивные состязания и разнообразные мистериальные религии. Большим влиянием пользовалось крупное сообщество иудеев, обладавших всеми привилегиями и процветавших, а также группа правительственных чиновников. Из иудейского сообщества вышел ряд христиан — прозелитов ранней антиохийской церкви. Правительственные чиновники обеспечивали полицейский надзор, стабильность и порядок, что уравновешивало казавшуюся неутолимой жажду таких развлечений, как азартные игры, состязания на колесницах, публичные дома, экзотические пиры и тому подобное.

Антиохия Сирийская играет важную роль в Книге Деяний. Некий Николай Антиохиец стал одним из первых диаконов ранней церкви (Деян. 6:5). Иерусалимские христиане бежали в Антиохию от преследований (Деян. 11:19). В Деян. 11 рассказывается, как Варнава и Павел учили антиохийскую церковь и как тамошние христиане решили послать добровольную

помощь страдающим иерусалимским братьям. Термин «христиане» впервые прозвучал в Антиохии (Деян. 11:26). В Деян. 13 говорится, что первые миссионеры были посланы оттуда. Собор иерусалимской церкви по поводу требований к обращенным язычникам отчасти был результатом благовестия среди язычников Антиохии (см. Деян. 15 и Гал. 2).

С III по VIII век Антиохия была важным центром развития христианского богословия. Антиохийцы придерживались исторического и рационального подхода к Писанию и личности Христа, в отличие от чрезмерно спиритуализированного и аллегорического подхода, бытовавшего в Александрии (Египет), представителями которого были такие богословы, как Ориген и Климент.

АНТИОХИЯНЕ (ANTIOCHIANS)

Иудеи-«ренегаты» периода между двумя заветами, которые в значительной степени отказались от иудаизма ради греческих идей и образа жизни. Во время правления сирийского царя Антиоха Епифана (II век до Р. Х.) Палестина подверглась интенсивной «эллинизации». Многие жители Иерусалима стали отказываться от своего религиозного наследия или пренебрегать им под сильным экономическим и общественным давлением, вынуждавшим их «стать греками» во всех отношениях. Иасон, сменивший своего брата Онию на посту первосвященника (посредством подкупа), работал рука об руку с Антиохом Епифаном, чтобы создать в Иерусалиме общество людей с греческим образом мысли. Иасон учредил гимназию (школу) для распространения своего учения и ввел новые обычаи в иудейскую практику. Многие иудеи попали под его влияние и отказались от веры своих отцов. Даже священники пренебрегали жертвоприношениями ради мирских удовольствий, предлагаемых Иасоном и его приспешниками: «Еллинские почести признавали наилучшими» (2 Мак. 4:15). Во 2 Мак. 4:9 эта группа иудеев-ренегатов названа антиохиянами (по названию столицы Сирии). *См.* МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД; ХАСМОНЕИ.

АНТИПА ↔ греч. «похожий на отца» (ANTIPAS)

1. Мученик ранней церкви в Пергаме (Отк. 2:13).
2. Сын Ирода Великого. *См.* ИРОД.

АНТИПАТР (ANTIPATER)

1. Мирный посол, вместе с Нуминием отправленный первосвященником Ионафаном к спартанцам и римлянам (1 Мак. 12:16; 14:22).
2. Отец Ирода Великого. *См.* ИРОД.

АНТИПАТРИДА ↔ *греч. «в честь предка»* (ANTIPATRIS)

Город примерно в 26 милях (41,8 км) к югу от Кесарии, восстановленный Иродом Великим в 9 г. до Р. Х. в честь его отца Антипатра. Павел побывал в Антипатриде под стражей, когда римляне сопровождали его из Иерусалима в Кесарию (Деян. 23:31). Антипатрида была римской военной базой, пограничным пунктом между Иудеей и Самарией.

См. тж.: АФЕК.

АНТИХРИСТ (ANTICHRIST)

Согласно 1 Иоанна, любой, кто отрицает, что Иисус — это Христос, то есть единственный Сын Бога, или что Он пришел во плоти. Однако библейский термин в первую очередь относится к конкретной личности, в которой это отрицание достигнет высшего выражения и

которая будет играть важную роль на последнем этапе истории.

Слово «антихрист» встречается только четыре раза, все четыре — в посланиях Иоанна (1 Ин. 2:18,22; 4:3; 2 Ин. 1:7). В 1 Ин. 2:18 упоминается также «много антихристов». Иоанн предполагал, что его читатели знают об антихристе и их учили ожидать его появления (1 Ин. 2:18-27). Фактически, присутствие множества антихристов должно было указывать на то, что настали последние времена. Но Иоанн предупреждает, что последний антихрист, который, как и другие, будет отрицать, что Иисус есть Христос, еще не появился.

ДРУГИЕ ИМЕНА АНТИХРИСТА

Понятие антихриста, несомненно, происходит из учения Христа в евангелиях. Там есть большой отрывок (Мк. 13 и параллельные ему Мф. 24 — 25; Лк. 21), в котором Иисус рассказывает Своим ученикам о трагических событиях и гонениях, которых им следует ожидать перед Его возвращением как Сына Человеческого в славе. Его пришествие будет предваряться появлением множества «обманщиков» и «лжехристов». Термин «лжехристы» используется только дважды (Мф. 24:24; Мк. 13:22). Хотя эти люди явно похожи на «антихристов» Иоанна, в отрывках из евангелий не говорится об «обманщике» или «лжехристе» в единственном числе, в отличие от посланий Иоанна и Павла.

В Книге Откровение Иоанн, вероятно, называет антихриста «зверем» (Отк. 13:1-18; 17:3,7-17). Этот зверь описывается не только как противник Христа, но и как Его вдохновленный сатаной соперник. Хотя зверя (антихриста) нетрудно будет отличить от Агнца (Христа), все, кроме Божьих избранных, будут поклоняться ему.

Другое вероятное упоминание об антихристе — это «человек греха» (2 Фес. 2:3). Этот отрывок трудно истолковать, но кажется, что представленная здесь личность — та же самая, которую Иоанн называет зверем. Апостолы Павел и Иоанн считали текущие события прелюдией будущих. Наставляя фессалоникийскую церковь о грядущем пришествии Христа (2 Фес. 2:1-12), Павел подчеркивал, что явление и бунт «человека греха» будут предшествовать ему. Этот человек будет выступать против поклонения богам или Богу и даже провозгласит богом себя (2 Фес. 2:4). Потом он будет уничтожен возвратившимся Христом (2 Фес. 2:8) — все это произойдет в последние времена.

Далее Иоанн утверждает, что любой дух, который не «исповедует Иисуса», — это дух антихриста (1 Ин. 4:3). В своем кратком Втором послании Иоанн упоминает «многих обольстителей», которые не признают пришествие Иисуса Христа во плоти (2 Ин. 1:7). Он называет такого человека «обольстителем и антихристом».

См. тж.: ЗВЕРИ; ОТКРОВЕНИЕ ИОАННА БОГОСЛОВА; ЛЖЕПРОРОКИ; ЛЖЕХРИСТЫ; ПЕЧАТЬ БОГА.

АНТОФИЯ ↔ *«ответ Яхве»* (ANTHOTHIJAH; ANTOTHIJAH*)

Сын Шашака из колена Вениамина (1 Пар. 8:24).

АНТРОПОЛОГИЯ (ANTHROPOLOGY*)

В богословском плане — изучение того, что говорится в Библии о человеке и о том, каковы есть и должны быть его отношения с Богом.

См. ЧЕЛОВЕК.

АНУВ ↔ *«союзник»* (ANUB)

Сын Коца из колена Иуды (1 Пар. 4:8).

АНХУС ↔ *значен. неясн.* (ACHISH)

Царь филистимского города Гефа. Хотя Давид убил Голиафа, великого воина из Гефа (1 Цар. 17), позже он бежал от Саула ко двору Анхуса. Поняв свою ошибку, Давид притворился безумцем, чтобы сохранить себе жизнь. Притворное безумие Давида заставило Анхуса изгнать его (1 Цар. 21:10-15), но потом Давид вернулся в Геф с отрядом из 600 воинов, и Анхус дал ему город Секелаг в качестве военной базы (1 Цар. 27:1-7). Анхус думал, что люди Давида совершают набеги на Израиль, не понимая, что на самом деле они опустошают

города страны Филистимской (1 Цар. 27:8-12).

АОД, ЕГУД ↔ *«объединенный»* (EHUD)

1. Судья Израиля из колена Вениамина, избавивший Израиль от Еглона, царя Моава (Суд. 3:12-30). Он был известен как левша (по-еврейски «был поражен в правую руку»). Перед тем как повезти дань Израиля Еглону, он сделал себе меч, которым убил ничего не подозревавшего Еглона во время частной аудиенции. Потом он собрал израильтян к западу от Иордана, чтобы окружить войска моавитян до того, как они смогут вернуться на юг в Моав. После 18 лет господства Еглона над израильтянами наступил 80-летний период мира.
2. {«Егуд»} Сын Билгана, член колена Вениамина (1 Пар. 7:10; 8:6).

АПАМИНА (APAME)

Наложница Дария I, персидского царя (2 Езд. 4:29).

АПАРСЫ *См.* АФАРСАФХЕИ.

АПЕЛЛЕС ↔ *греч. «призванный»* (APELLES)

Римский христианин, которого особо приветствует апостол Павел, хваля его как «испытанного во Христе» (Рим. 16:10).

АПЕЛЛЯЦИЯ (APPEAL)

Юридический термин, обозначающий обращение к высшему суду с просьбой пересмотреть решение низшего. В ветхозаветном законе не говорится ничего о возможности апелляции. В НЗ апостол Павел взывает к кесарю, чтобы тот выслушал его, после своего ареста в Иерусалиме (Деян. 25:11). Будучи римским гражданином, Павел мог добиться передачи своего дела из иудейского суда, так как боялся несправедливого отношения.

См. тж.: ГРАЖДАНСКОЕ ПРАВО И ПРАВОСУДИЕ.

АПОКАЛИПСИС (APOCALYPSE*)

Термин со значением «откровение» или «явление». Книги Даниила и Откровения — два библейских апокалипсиса.

См. АПОКАЛИПТИКА; ОТКРОВЕНИЕ ИОАННА БОГОСЛОВА; ДАНИИЛА ПРОРОКА КНИГА.

АПОКАЛИПСИСЫ (APOCALYPSES*)

Группа неканонических писаний, по природе своей апокалиптических, которые, как предполагается, были написаны героями Библии. *См.* АПОКРИФЫ (АПОКАЛИПТИЧЕСКИЕ АПОКРИФЫ).

АПОКАЛИПТИКА (APOCALYPTIC*)

Термин, происходящий от греческого слова «откровение» и означающий образец мысли и литературную форму, связанные с будущим судом (эсхатологией).

Литература, носящая название апокалиптической, представляет собой сочинения, которые являются или претендуют на то, что являются, божественным откровением, полученным их авторами. Обычно откровения имели форму видений. Они рассказывались в подробностях и сопровождались толкованиями. Вторая половина Книги Даниила (Дан. 7 — 12) содержит подобные видения, так же как и Книга Откровение. Хотя видения откровения часто встречаются в пророческих книгах ВЗ (например, Ис. 6; Ам. 7 — 9; Зах. 1 — 6), в апокалиптической литературе они играли особо важную роль, определяя саму литературную форму и строение подобных произведений. Иногда (как у Даниила) автор получал послание

откровения во сне. В других случаях (как в Откровении) апокалиптик был восхищен в небесный мир, где видел и слышал вещи, которые потом передавал в мир людей (например: опыт Павла во 2 Кор. 12:1-4). Часто апокалиптик был неспособен понять значение видений, которые были ему посланы. В таких случаях значение видения объяснял «ангел-толкователь» (Дан. 8:15-26; 9:20-27; 10:18 — 12:4; Отк. 7:13-17; 17:7-18).

Основные особенности эсхатологической мысли, которые мы обнаруживаем в Библии, заключаются в убеждении, что Бог в ближайшем будущем предпримет действия для спасения Своего народа и наказания тех, кто угнетает его. В пророческой эсхатологии, которая преобладает в ВЗ, предполагается, что Бог будет действовать в истории, чтобы возродить людей и природу, вернув им совершенство, которым они обладали до грехопадения человека. Апокалиптическая эсхатология, напротив, заключается в ожидании того, что Бог уничтожит старый несовершенный порядок перед тем, как восстановит рай.

В Израиле апокалиптическая эсхатология явно процветала, когда страна находилась под иностранным владычеством. С самого начала VI века до Р. Х. начался упадок пророческой эсхатологии, в то время как популярность апокалиптической резко возрастала. Книга Даниила, написанная в VI веке до Р. Х., — один из наиболее ранних известных нам примеров апокалиптической литературы. Пророческая Книга Малахии, написанная в V веке до Р. Х., была последней пророческой книгой Израиля. Затем голос пророчества в Израиле умолкает вплоть до возникновения христианства. За исключением Книги Даниила, вся остальная сохранившаяся иудейская апокалиптическая литература была написана в период между III веком до Р. Х. и началом II века по Р. Х.

В апокалиптической литературе резко подчеркивается антагонизм между Богом и сатаной. Все люди, народы и сверхъестественные существа (ангелы, демоны) рассматриваются как союзники Бога или сатаны. Хотя сатана всегда воспринимался как противник Бога и человечества (Быт. 3:1-19; Иов 1:6-12; 2:1-8), его могущество было ограниченно, пока Израиль сохранял верность закону Божьему. В период долгого национального кошмара, когда Израиль был подчинен своим врагам, временная власть сатаны проявилась с особой силой. Хотя апокалиптические произведения касались судьбы конкретных народов, подчинявших себе Израиль в тот или иной период его истории, эти народы являлись служителями сатаны, чье выступление против Бога (и Божьего народа) неизбежно должно было привести их к погибели.

В апокалиптической мысли господствовало убеждение, что, как бы ни было ужасно происходящее в текущий момент, в конечном итоге Бог и Его народ одержат победу над своими врагами. Апокалиптический детерминизм был не фаталистическим убеждением, что все происходящее необходимо и нечего об этом рассуждать; он скорее отражал надежду, что Бог в Своей всевышней власти приведет Свой народ к конечной победе над всеми временными и духовными врагами. Во многих апокалипсисах содержатся предсказания о будущем историческом опыте Израиля (или христианской церкви), кульминацией которого будет окончательная и решающая победа Бога и Его народа. Например, во сне Навуходоносора, истолкованном Даниилом, ряд иностранных империй описывался как разные части гигантского тела, сделанные из разных материалов; статую эту разрушало Царство Божье, символом которого был камень, оторвавшийся от горы без содействия рук (Дан. 2:31-45).

Основная разница между апокалиптической и пророческой эсхатологией заключается в том, что апокалиптики практически всегда предвидели космическую катастрофу, предшествующую окончательной и решающей победе Бога. В некоторых апокалипсисах, таких как Книга Даниила, выражалась надежда на то, что Бог решительно вмешается в течение истории, подчинит Себе зло и учредит Царство Божье. В других, таких как Откровение Иоанна, говорится, что Бог сначала уничтожит старый мир, а потом сотворит другой, совершенно новый (Отк. 21:1; см. также 2 Пет. 3:10). В общем виде апокалиптические настроения подразумевали, что, прежде чем все будет хорошо, сначала ситуация заметно ухудшится. Во время золотого века независимости Израиля (с X по VII века до Р. Х.) идее будущей катастрофы по понятным причинам не уделяли большого внимания. Но после разрушения Иерусалима в 586 г. до Р. Х. апокалиптики стали считать, что проблемы иудеев могут быть решены только посредством решающего и окончательного вмешательства Бога в дела людей и народов.

Распространенным апокалиптическим понятием, основанным на дуализме и пессимизме, было представление о двух «веках». «Век сей» — настоящий период зла, характеризуется правлением сатаны и его наместников, тогда как «век грядущий» принесет с собой благословения Царства Божьего. Ряд эсхатологических событий ознаменует собой завершение старого века и начало нового. Говоря о «боге века сего» (2 Кор. 4:4), Павел на самом деле имеет в виду, что этим веком правит сатана.

Другая особенность апокалиптической литературы заключается в том, что в ней часто выражалось страстное желание, чтобы Бог сократил текущий век зла и ускорил пришествие Царства. Даниил спрашивает: «Когда будет конец этих чудных происшествий?» (Дан. 12:6), а Иоанн восклицает: «Ей, гряди, Господи Иисусе!» (Отк. 22:20). Жажда скорого вмешательства Бога и Его победы вселяла в Божий народ надежду в тяжелых обстоятельствах и побуждала их вести такой образ жизни, чтобы быть достойными грядущего царства (2 Пет. 3:11-13; Отк. 21:5-8).

Книга Даниила — единственный апокалипсис в каноническом ВЗ, а Книга Откровение — в каноническом НЗ. Однако сохранилось также много неканонических иудейских и христианских апокалипсисов. Иудейские апокалипсисы написаны между концом III века до Р. Х. и началом II века по Р. Х.; сохранившиеся христианские апокалипсисы — в период со II по IV век по Р. Х. Кроме того, множество апокалиптических литературных образцов и структур можно обнаружить и вне литературы, формально относящейся к категории апокалиптической. Например, речь Иисуса на горе Елеонской (Мк. 13; Мф. 24; Лк. 21) исследователи Библии часто называют «малым апокалипсисом». Вообще для того, чтобы литературное произведение могло считаться «апокалипсисом», в нем должно присутствовать большинство из перечисленных здесь особенностей.

За исключением Даниила и Откровения, большинство из сохранившихся апокалипсисов подписаны псевдонимами, то есть ненастоящими именами авторов. Эта особенность настолько характерна, что апокалиптическая литература обычно называется «псевдоэпиграфической» («лжеписаниями»). Составной апокалипсис (1 Еноха) принадлежит перу нескольких неизвестных авторов; он писался со II века до Р. Х., вероятно, до I века по Р. Х., якобы от имени Еноха, одного из первых потомков Адама (Быт. 5:21-24). Другие иудейские апокрифы приписывались таким значительным персонажам ВЗ, как Адам

и Ева, Моисей, Исаия, Варух, Соломон и Ездра. Так как все эти произведения были написаны после завершения ветхозаветного канона, вероятно, их авторы считали, что для благоприятной реакции им необходимо отождествить себя с кем-то из важных персонажей ВЗ. Раннехристианские апокалипсисы написаны от имени таких выдающихся христиан, как Петр, Павел и Фома.

См. тж.: АПОКРИФЫ, где подробно обсуждается каждая из вышеперечисленных книг.

АПОКРИФЫ (APOCRYPHA*)

Книги, не входящие в канон Писания.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ
Введение
Апокрифические евангелия
Апокрифические деяния
Апокрифические послания
Апокалиптические апокрифы
Отдельные апокрифические произведения

Введение. Существовала тенденция создавать разнообразные добавления к Ветхому и Новому Заветам в форме книг, частей книг, посланий, евангелий, апокалипсисов и т. п. Большинство авторов писали анонимно, но некоторые представляли свои произведения публике под именами известных героев ВЗ или членов христианской церкви. Некоторые из этих сочинений образуют небольшую, но важную часть большого количества иудейской литературы, возникшей в период между Ветхим и Новым Заветами. Большая их часть явилась продуктом политических и религиозных волнений, потому что иудеи чувствовали: их вера и само существование находились под угрозой, сначала со стороны языческих влияний эллинистической греческой культуры, затем — со стороны римских войск, вторгавшихся на их территорию и угнетавших их.

Большая часть апокрифических книг является также псевдоэпиграфическими — то есть они подписаны псевдонимом. Иначе говоря, основная особенность этих произведений следующая: они приписываются перу библейских персонажей (Еноха, Авраама, Моисея, Соломона, Варфоломея, Фомы и т. п.) или же утверждают, что содержащееся в них откровение изначально было послано библейскому герою (Адаму и Еве, Исаии). Обычно авторов псевдоэпиграфических писаний весьма интересуют апокалиптические темы: сотворение мира, будущее Израиля и народов, слава Бога и Его ангелов, мессианское царство, жизнь после смерти. Многие из псевдоэпиграфов — иудейские произведения, которые так и не были признаны ни иудеями, ни христианами. Они были написаны примерно в то же время, что и апокрифы (ок. 200 г. до Р. Х. — 110 г. по Р. Х.), но природа их содержания такова, что они были признаны только определенными группами верующих. Так как некоторые из этих книг отчасти приближались к каноническому Писанию, нет сомнений, что в некоторых кругах они считались не менее авторитетными и богодухновенными, чем книги Писания, которые почитали иудеи и позже христиане.

Другие религиозные авторы того периода не претендовали на авторитет Писания. Такие произведения сохраняют традиционные черты и иудаизма, и раннего христианства, хотя иногда они обогащают или украшают их посредством преданий и неисторических повествований. Так как в то время существовало очень немного книг такого рода, жители Палестины имели обыкновение читать любой литературный материал, какой попадал им в

руки. Хотя Тора, или закон Моисея, всегда признавалась иудеями стандартом богословской догмы, рассказы о долготерпении перед лицом гонений или о том, как врагов Божьего народа постигла справедливая кара, обладали несомненной привлекательностью для тех, кто испытывал на себе давление языческого общества.

Подобным образом, хотя евангелия и послания — наряду с ВЗ — представляли собой основной канон или одобренный свод Писаний для христиан, внимание ранних последователей Христа привлекали и многие дополнительные повествования. Часто в этих сочинениях описывались деяния Иисуса и Его последователей, а также жития мучеников, откровения и духовные учения. Содержание некоторых книг не только не было точным с исторической точки зрения, но и противоречило здравому смыслу, однако другие до определенной степени отражали дух христианства и апостольского учения. Для ранних христиан, как и для иудеев, учреждение формального канона Писания было необходимо отчасти для того, чтобы отделить запись истины откровения от других письменных форм религиозного предания, а также явной ереси.

Произведения, которые не были включены в канон Ветхого и Нового Завета, были определены раннехристианскими учеными как «апокрифы». Это греческое слово значит «сокрытые вещи», что по отношению к данным книгам означает, что религиозные власти желали скрыть их от широкой общественности. Считалось, что в таких книгах есть тайный, сокровенный смысл, доступный только для посвященных, поэтому они не подходили для обычного читателя. Но слово «апокрифы» может использоваться и в более уничижительном смысле — по отношению к произведению, которое не подлежит обнародованию. Подобные книги могут содержать вредные или ложные учения, скорее сбивающие с толку и развращающие читателей, чем воспитывающие их. В то время, когда существовало только несколько экземпляров книги, скрывать нежелательные произведения было достаточно легко.

К концу I века по Р. Х. в иудейских кругах было проведено четкое разделение писаний, пригодных для публичного использования, и эзотерических произведений, доступных только мудрецам и посвященным. Так в 3 Езд. 14:1-6 автор рассказывает, что Бог якобы велел Ездре учить публично только некоторым частям Писания (в частности, Торе), другие же — хранить в тайне (в частности, апокалиптическое предание о наступлении конца света). В 3 Езд. 14:42-46 помимо 24 книг еврейского канона упоминается еще 70 произведений, явно содержащих неканонический материал.

Использование термина «апокрифы» для обозначения неканонических книг восходит к V веку по Р. Х., когда Иероним настоял на том, чтобы книги, содержащиеся в Септуагинте и латинской Библии, но не входящие в канон еврейского ВЗ, считались апокрифами. Они не были совсем удалены, так как представляли собой великие произведения иудейской национальной литературы. В то же время они не должны были рассматриваться как источники христианского учения, в лучшем случае — как дополнительное чтение ободряющего или вдохновляющего характера.

Протестантские богословы в основном следовали установленной Иеронимом традиции и считали ветхозаветные апокрифы излишеством канона Септуагинты по отношению к еврейскому Писанию. Когда еврейская Библия переводилась на греческий язык в Египте во время правления Птолемея I (285 — 246 до Р. Х.), ученые, занимавшиеся переводом,

включили в него ряд книг, которые не входили в утвержденный список еврейских канонических писаний, однако имели отношение к иудейской истории и общественной жизни. Это явилось отражением палестинских обычаев того времени, когда многие не отделяли канонические писания от других форм религиозной литературы. Решение по поводу канонизации Писания, принятое иудейскими властями, естественным образом отразилось на восприятии текстов, которые стали считаться ветхозаветными апокрифами.

Содержание рукописей и фрагментов, обнаруженных в пещерах Мертвого моря, позволяет достаточно определенно утверждать, что последнее из канонических еврейских писаний было завершено за несколько десятков лет до того, как Александр Македонский (356 — 323 до Р. Х.) начал завоевание Ближнего Востока. Процесс признания этих писаний как канонических, однако, тянулся гораздо дольше. Они должны были получить распространение, быть прочтены и одобрены посредством сравнения с Торой, и только тогда могли быть признаны каноническими. Здесь произошло разграничение канонических и апокрифических писаний, как на основании использования и общего признания со стороны ортодоксального иудаизма, так и по всем другим причинам. Первые ученые-библеисты предполагали, что список ветхозаветных книг, пригодных для использования верующими, был составлен на так называемом соборе в Иамнии, прошедшем в Палестине ок. 100 г. по Р. Х. Однако последующие исследования показали, что этот собор вряд ли проводился, а кроме того, удалось выяснить, что иудейские власти рассматриваемого периода считали неканонические писания скорее мешающими, чем помогающими поклонению.

Иудеи считали неканоническими, то есть апокрифическими, следующие книги: 1 Ездры; 2 Ездры; Товит; Иудифь; Добавления к Книге Есфирь; Книгу премудрости Соломона; Книгу премудрости Иисуса; Апокалипсис Варуха; Послание Иеремии; Добавления к Книге Даниила (молитва Азарии и трех мужей, Сусанна, Вил и дракон); Молитва Манассии; 1 Маккавейская и 2 Маккавейская. В некоторых рукописных вариантах Септуагинты сюда включен также псевдоисторический материал под заглавием 3 и 4 Маккавейская. Таким образом, несмотря на то что содержание апокрифов различно, они придерживаются рукописной традиции. Раннехристианские ученые придерживались разных мнений по поводу точных границ канона еврейского Писания и, следовательно, апокрифического материала. Серьезный разрыв с еврейской и раввинистической традицией наблюдается в произведениях Августина, который полагал, что апокрифические книги обладают тем же авторитетом, что и канонические еврейские и христианские писания. Некоторые были несогласны с ним и защищали точку зрения Иеронима, но на Тридентском соборе (1546) поддержали Августина, и его мнение стало официальным учением Римско-католической церкви.

Римско-католическая церковь включает в каноническое Писание в качестве второканонических следующие книги: Товит; Иудифь; Добавления к Книге Есфирь; Книгу премудрости Соломона; Книгу премудрости Иисуса, сына Сирахова; Варуха; Добавления к Книге Даниила (молитва Азарии и трех мужей, Сусанна, Вил и дракон); 1 Маккавейскую и 2 Маккавейскую. (Статьи о каждой из этих книг читайте в Словаре.)

Христиане новозаветного периода были уже знакомы с иудейскими апокрифическими произведениями, в том числе с апокрифическими рассуждениями 3 Ездры. Поэтому неудивительно, что и их собственное Писание обросло такими же литературными дополнениями, которые стали составляться и распространяться. Однако новозаветные

апокрифы, как и их ветхозаветные соответствия, следует рассматривать только в связи с установленным каноном Писания. Так как первый перечень писаний НЗ, Канон Муратори, был составлен только ок. 200 г. по Р. Х., прежде чем официальная церковь определила, что считать новозаветными апокрифами, прошел существенный промежуток времени. Возникло большое множество материала преимущественно религиозного содержания, претендующего на ортодоксальность и рассматривающего разные аспекты исторического христианства. По мере развития событий эта апокрифическая литература стала мешать осуществлению тех самых целей, для служения которым изначально задумывалась.

Апокрифические евангелия. Одна из наиболее многочисленных разновидностей апокрифов — это апокрифические евангелия. Это рассказы о Христе и отдельных Его поучениях, которые главным образом являются вымышленными и не могут быть каноническими. Их можно подразделить на три основных категории:

1. Тип евангелий, подобных синоптическим, представленных Евангелием от Петра и Евангелием от египтян, а также фрагментами папирусов, в том числе *Papyrus Oxyrhynchus* 840 и *Papyrus Egerton* 2. В других собраниях высказываний на папирусе также присутствует сходство с каноническими евангелиями.

2. Гностические евангелия, отражающие ересь II века по Р. Х., в которой акцентируется идея философского познания (*gnosis*) космоса и человека. Часто они имеют форму диалога между Иисусом и Его учениками, как-то: коптское Евангелие от Фомы, Апокриф Иоанна, Премудрость Иисуса Христа и Диалог об Искупителе. Сюда относятся также «евангелия», приписываемые апостолам, например, Евангелие двенадцати апостолов.

3. Евангелия о детстве Иисуса, в которых содержится нигде более не встречающаяся, сказочная информация о ранних годах жизни Христа. К этой категории относятся также евангелия о страстях. Эти повествования прежде всего призваны удовлетворить любопытство верующих, желающих знать о рождении и детстве Христа, а также приукрасить канонические рассказы о Его распятии и воскресении.

Информации о таких вещах, как детство, отрочество и юность Иисуса очень мало, и «евангелия детства» предоставляют читателю якобы исторические факты на эту тему. Однако большая часть излагаемого там материала явно имеет вымышленный характер и не может восприниматься серьезно более или менее вдумчивым читателем. Например, в Евангелии от Фомы говорится, что пятилетний Иисус был обвинен в несоблюдении субботы, потому что лепил глиняных воробьев на берегу реки. Когда Его отец Иосиф пришел туда посмотреть, что происходит, Иисус хлопнул в ладоши, глиняные птицы ожили и улетели, чирикая.

«Евангелия страстей» были написаны для того, чтобы приукрасить канонические рассказы о распятии и воскресении Христа. Многие апокрифические писания, дополняющие христианское учение, провозглашают идеи, не входящие в догму НЗ. Попытки описать «неизвестные годы жизни Христа» не имеют под собой никаких оснований. В трудах, описывающих состояние неверующих в вечности, было столько преувеличений, что они далеко вышли за рамки содержания НЗ. В некоторых случаях, в частности, в евангелиях различных гностических сект авторы сознательно пропагандируют еретические учения, подкрепляя их авторитетом какой-либо апостольской фигуры. Евангелие от Фомы, обнаруженное около 1945 г. в Наг-Хаммади (Кенобоскион) недалеко от реки Нил, — пример

попытки увековечить странные высказывания и учения, выдав их за слова Иисуса, чтобы они получили большее признание и распространение.

Апокрифические деяния. Существуют также апокрифические деяния, якобы повествующие о достижениях апостолов, не запечатленных в Писании. Такие «деяния» породили множество преданий, например, что Петр был распят вниз головой, а Фома благовествовал в Индии. Достоверность подобных преданий спорна, потому что книги содержат явно неортодоксальный материал. Однако в массе преимущественно вымышленных историй можно обнаружить отдельные фрагменты точной информации.

Из-за еретического характера подобных книг церковь всегда выступала против них, иногда даже требовала их сожжения (например, на Никейском соборе в 787). В Деяниях Иоанна говорится, что Иисус во время распятия беседовал с Иоанном на горе Елеонской, объясняя ему, что это всего лишь представление. В Деяниях Фомы Иисус является в образе Фомы и призывает новобрачных остаться девственниками. Половое воздержание было одной из основных тем, отражавших платонические идеи, — презрение к физическому телу.

Многие ученые датируют самое раннее из этих произведений, Деяния Иоанна, примерно 150 г. по Р. Х. Основные книги Деяний (Иоанна, Павла, Петра и Фомы), вероятно, были написаны между II и III веками. Из них родились другие «деяния», которые в первую очередь представляли собой рассказы о чудесах, скорее развлекательные, чем назидательные.

Апокрифические послания. Ряд апокрифических трудов классифицируется как послания. Эти труды, написанные главным образом под псевдонимом, возникали в самые разные периоды времени. Многие апокрифические труды апокалиптичны по своей природе. Они подкрепляются такими материалами, как апостольские установления и каноны. Сюда относятся также гностические сочинения, обнаруженные в Наг-Хаммади, среди которых есть труды, претендующие на освещение учения Христа, а также «тайные» наставления гностических авторов и несколько апокрифических произведений.

Апокалиптические апокрифы. Еще одна группа апокрифов может быть названа апокалиптическими. Термин «апокалипсис» означает «откровение» или «явление», он обычно применяется к христианской литературе, подобной Откровению Иоанна, автор которого сам называет свой труд «апокалипсисом» в Отк. 1:1. Большинство неизвестных авторов иудейских и христианских апокалипсисов имело обыкновение писать под псевдонимом, от имени какого-либо знаменитого героя прошлого (Откровение Иоанна представляет собой поразительное исключение из правила). Иудейские апокалипсисы приписывались таким знаменитым персонажам древности, как Адам, Енох, Авраам, Моисей, Ездра и другие. Подобным же образом христианские апокалипсисы, написанные во II веке по Р. Х. и позже, приписывались таким видным деятелям христианства, как Петр, Фома, Иаков и другие.

Во времена НЗ определенные иудейские круги развивали апокалиптический взгляд на историю. Их представителями были написаны такие книги, как 1 Еноха, Успение Моисея, 4 Ездры и Апокалипсис Варуха. Эти книги важны для изучения НЗ, потому что позволяют увидеть, как ветхозаветные представления о Царстве Божьем уступали место новозаветным.

Апокалипсисы были написаны для разрешения проблемы теодицеи (Божьей справедливости). После времен Ездры закон занял более важное место в жизни людей, чем раньше. В пророческие времена Израиль снова и снова отступал от закона и поклонялся

чужим богам. Пророки прежде всего призывали Израиль вернуться к Богу, покаяться и соблюдать закон. После Ездры и в новозаветные времена Израиль был послушен закону, как никогда. Иудеи ненавидели идолопоклонство и преданно поклонялись Богу. Однако Царство не настало. Вместо этого верующие подверглись гонениям, в маккавейские времена — со стороны Антиоха IV Епифана, мирского правительства Хасмоеев, при Помпее и во времена римского владычества, а в 66 — 70 г. по Р. Х. последовали осада и разрушение Иерусалима. Где же был Бог? Почему Он не избавил Свой верный народ? Почему не пришло Царство? Апокалипсисы были написаны, чтобы ответить на подобные вопросы.

Один из наиболее важных моментов апокалиптических религий — это ярко выраженный дуализм между «этим веком» и «веком грядущим». Пророки противопоставляли настоящее будущему, когда будет установлено Царство Божье. Апокалиптики довели это противопоставление до максимума. Мы обнаруживаем фрагменты этого выражения в 1 Еноха дважды. Полностью эти выражения встречаются в 3 Ездры и Апокалипсисе Варуха (конец I века по Р. Х.). «В виду этого Бог и сотворил не один век, а два» (3 Езд. 7:50 {цит. по синодальному переводу, изданному брюссельским издательством «Жизнь с Богом»}); «день же суда будет концом времени сего и началом времени будущего бессмертия» (3 Езд. 7:43); «этот век Всевышний сотворил для многих, а будущий для немногих» (3 Езд. 8:1; см. также Апок. Вар. 14:13; 15:7; «Пирке Авод» 4:1,21-22; 6:4-7). Более того, переход от этого века к веку грядущему может совершиться только посредством космического деяния Бога. В апокрифическом Успении Моисея нет мессианского персонажа; только Бог приходит искупить Израиль. В Притчах Еноха переход осуществляется с приходом небесного, вечно существовавшего Сына Человеческого. В 4 Ездры мы обнаруживаем слияние образов Мессии из рода Давида и Сына Человеческого.

Апокалиптика отличается от пророческой веры ВЗ тем, что текущий век воспринимается ею пессимистично. Неправильно было бы считать апокалиптиков вообще пессимистами, потому что их основное послание таково: в должное время Бог вмешается и спасет Свой народ. Но в настоящее время, пока продолжается этот век, Он не вмешивается в дела Израиля. Этот век находится под властью злых ангельских и демонических сил, он неизбежно зол. Бог отдал этот век во власть зла; спасения можно ожидать только в грядущем веке.

Апокалиптики совершенно утратили представление о взаимосвязи истории и эсхатологии. Они больше не ждали избавления в этом веке. Фактически Бог стал Богом будущего, а не настоящего.

В сновидениях Еноха (1 Ен. 83 — 90) Бог преданно наставляет Израиль на протяжении всей его истории. Потом Бог перестал лично руководить Своим народом, оставил Свой храм и предал Свой народ врагам, которые терзают и пожирают его. Бог «остался недвижим, хоть и видел это, и радовался, что их пожирают, поглощают и грабят, и позволил им пострадать от всех хищных зверей» (1 Ен. 89:58). Считалось, что после вавилонского плена Бог перестал действовать в истории. История стала царством зла. Спасение стало надеждой будущего.

Сравнительные исследования показали, что апокрифические писания НЗ представляют собой прежде всего ряд выродившихся преданий об основателе веры и учениях ранних христиан. В худшем случае эти повествования вообще лишены исторической ценности и в некоторых отношениях совершенно чужды НЗ в духовном смысле. Хотя создается

впечатление, что они были призваны подкреплять традиции какой-то части ранней церкви, представляемые ими свидетельства часто менее значительны, чем те, что могут быть обнаружены в других источниках. Иногда эти сочинения так банальны и непоследовательны, что трудно объяснить, как они вообще сохранились. Некоторые апокрифические писания действительно утрачены и сейчас известны только по цитатам в более крупных трудах.

Однако апокрифические сочинения НЗ важны, потому что показывают, что привлекало обычных людей того времени. Для них романтический элемент был необходимым дополнением собрания духовных истин. Некоторые истории написаны очень ярко и образно, другие же, такие как апокалипсисы, позволяли отвлечься от суровой реальности того времени. Независимо от своей природы, новозаветные апокрифические писания оказали влияние, несопоставимое с их ценностью.

Отдельные апокрифические произведения.

Авгарь. Послания Христа и Авгаря. Апокрифическое произведение, состоящее из двух коротких посланий, одно из которых якобы написано сирийским царем Авгарем, а другое является ответом Иисуса. Евсевий утверждал, что нашел эти письма в архиве Авгаря в Эдессе и перевел их с сирийского на греческий, вместе с повествованием о деяниях апостола Фаддея.

Согласно преданию, Авгарь, страдавший от тяжелой болезни, услышал о чудесах, совершаемых Иисусом, и послал к Иисусу гонца с письмом, в котором просил об исцелении. Взамен он предлагал Иисусу убежище от преследований иерусалимских иудеев. В ответном письме (которое позже превратилось в устный ответ, согласно иудейскому преданию о том, что писаний Иисуса не существует) Иисус отказался от убежища, но обещал, что после вознесения исцелит Авгаря, послав к нему Своего ученика. Фаддей, один из 12 апостолов, был послан в Эдессу, царь получил исцеление, и все вокруг обратились в христианство. Слегка иной вариант излагается в Учении Аддея (ок. 400 по Р. Х.), где Иисус дает устный ответ и гонец возвращается к царю с портретом Иисуса, тут же выставленном на видном месте во дворце Авгаря.

Эта легенда похожа на рассказываемую в греческих Деяниях Фаддея V или VI век по Р. Х.), за исключением того факта, что в последних Анания возвращается с платком, на котором чудесным образом отпечатались черты лица Христа.

Авдия. История апостолов. Собрание материалов из канонических и апокрифических писаний о жизни апостолов, в том числе Павла. Автором этой истории считается Авдия, епископ ранней вавилонской церкви, но скорее всего сборник был составлен на основании разных источников в VI веке во Франции. Эти апокрифические «деяния», разделенные на 10 книг, сначала распространялись как отдельные произведения на греческом языке, а потом были объединены в одну книгу и переведены на латынь. Содержание обычно оценивается как фольклорное или легендарное, но имеет некоторую ценность в тех случаях, когда отсутствуют другие источники информации.

Авдия, современник апостолов, мог видеть Христа и предположительно путешествовал вместе с Симоном и Иудой. У нас нет исторических оснований считать Авдию автором еврейского текста, а также верить в то, что его ученик Евтропий перевел этот текст на греческий, а Африкан — греческий текст на латынь, хотя именно это сказано в предисловии к латинскому изданию.

Авраам. Апокалипсис Авраама. Иудейский документ, сохранившийся в древних славянских текстах и восходящий через греческий к еврейскому или арамейскому оригиналу.

Апокалипсис Авраама начинается с отказа Авраама от идолопоклонства. Основываясь на древнем раввинистическом предании о молодости Авраама, книга описывает, как Авраам откликнулся на Божий зов, осознал, что Бог един и свят. Ангел по имени Иегоил, сведения о функциях и силе которого почерпнуты из раввинистических источников, возносит Авраама на седьмое небо, где тот видит события прошлого и будущего. Он видит искушение Адама и Евы блудом и убийство, совершенное Каином. Роль сатаны играет злое создание Азазель. Эти подробности, вероятно, свидетельствуют о существовании предания, которое приписывало Аврааму авторство первых библейских документов. Потом откровение обращается к будущему, и Авраам видит разрушение храма, язвы, постигающие язычников, и пришествие Мессии. Скорее всего, этот документ обрел свою окончательную форму в самом конце I века по Р. Х.

Авраам, верный своему характеру, описанному в Книге Бытие, поднимает проблему зла и вопрос о том, почему Бог терпит непокорного Азазеля. Он получает ответ, что зло порождено свободой воли человека. В этом апокалипсисе показывается, как верующие иудеи пытались понять проблему зла в период великих страданий. В нем проявилось также любопытное представление об ангелах, бытовавшее в этот период. Ученые отметили в тексте гностические и христианские черты.

Авраам. Завет Авраама. Иудейское апокрифическое писание, рассказывающее о смерти Авраама. Согласно ему, когда ангел Михаил приходит за душой Авраама, патриарх отказывается умирать. Михаил, не желая настаивать на смерти старика, соглашается выполнить его просьбу: увидеть перед смертью все творение. Ангел и Авраам возносятся на небеса в колеснице, чтобы сверху увидеть все человечество. Авраам так потрясен человеческим коварством, что проклинает грешников, которые немедленно умирают. Потом он наблюдает суд над душой и, хотя в суде принимают участие ангелы, замечает, что председательствует на суде Авель. Заслуги и грехи души уравновешивают друг друга, но, благодаря вмешательству Авраама, выносится оправдательный приговор. Тогда Авраам понимает, какие серьезные последствия может иметь его проклятие, но ангел сообщает, что преждевременная смерть тех, кого он проклял, стала для них средством искупления грехов.

Возвратившись на землю, Авраам вновь отказывается умирать. Появляется Смерть во всем своем устрашающем облике и убивает 7000 слуг Авраама (потом они воскресают), но старый святой все не хочет умирать. Наконец Смерть хватает Авраама за руку, и ангелы несут его дух на небеса.

Эта история встречается в нескольких греческих рукописях, самая старая из которых относится примерно к XIII веку по Р. Х., а также в переводах на старославянский, румынский, арабский, эфиопский и коптский. Вероятно, языком оригинала был еврейский, документ был написан ок. I века по Р. Х. и переведен на греческий каким-то христианином. Существует также сокращенный вариант завета, в котором Бог приходит, чтобы забрать душу Авраама во сне. В этом труде нет никаких богословских истин, но образы ангела Михаила и Смерти типичны для иудейской мысли I века.

Адам. Апокалипсис Адама. Один из лучших образцов гностической апокалиптической литературы. В 1946 г. некий крестьянин обнаружил ряд древних текстов в пещере примерно

в 6 милях (10 км) к северу от египетского города Наг-Хаммади. Там было 13 рукописей (книг в переплетах еще не существовало) христианского и нехристианского происхождения. Об открытии стало известно не сразу, так что только в 1958 г. французский ученый Жан Дорресс объявил широкой публике об обнаружении Апокалипсиса Адама. Этот апокалипсис написан на коптском языке и является последним из пяти произведений в кодексе V.

Хотя имя настоящего автора неизвестно, в подзаголовке содержится ложное указание на авторство Адама или Сифа: «Апокалипсис, который Адам открыл своему сыну Сифу на семисотом году жизни». Авторы гностической литературы часто приписывали Сифу роль передающего истину (например, Евангелие от египтян, Пересказ Сима).

Самая ранняя из существующих копий Апокалипсиса Адама относится примерно к 300 — 350 г. по Р. Х., хотя он мог быть написан и гораздо раньше. Частые гностические ссылки, упоминания о событиях иудейской истории и крещении побудили ученых считать, что это произведение было написано в одной из сект крещеных иудеев в I — II веке. Существуют также параллели между этим трудом и манихейской (одно из ответвлений гностицизма) литературой III века.

Апокалипсис Адама очень важен для тех, кто изучает истоки христианства. Многие годы ученые вели споры, является ли гностическая вера ересью, выросшей на основе христианства, или же это движение, возникшее независимо. Некоторые исследователи утверждают, что Апокалипсис Адама — образец раннего, независимого гностицизма. Если это будет доказано, проблема значительно упростится.

Помимо введения и заключения, в Апокалипсисе Адама можно выделить три части: обзор значительных событий прошлого от имени Адама; предсказания попыток злого бога-творца уничтожить человечество и предсказания пришествия Просветителя, Который покажет людям путь к истинному Богу.

Апокалипсис начинается с того, что Адам, предположительно на смертном одре, открывает Сифу будущие тайны гностиков. Эти тайны мистическим образом сообщили ему три ангельских создания. Адам оплакивает свое состояние — он порабощен злым богом-творцом, что произошло в результате грехопадения и последующей утраты человечеством *гнозиса* (знания). В книге проведено типичное для гностической литературы четкое разграничение между злым богом-творцом, который правит землей, и истинным Богом вселенной, познание Которого ведет к подлинной жизни. Адам предсказывает, что завистливый бог-творец попытается уничтожить человечество с помощью потопа (история Ноя) и огня (история Содома и Гоморры), таким образом мешая человечеству познать истинного Бога. Но эти попытки не увенчаются успехом благодаря вмешательству ангелов, посланных Богом истины. Наконец истинный Бог пошлет Просветителя, Который научит человечество *гнозису*, чтобы люди могли Его познать. Бог-творец попытается нанести Просветителю поражение, но сможет навредить только Его физическому телу. Весть Просветителя распространится, человечество отвернется от бога-творца и будет искать истинного Бога посредством *гнозиса*.

См. тж.: ГНОСТИЦИЗМ.

Адам. Апокриф Адама. Рассказ о жизни и смерти Адама и Евы, написанный на латыни. Греческий вариант известен как Апокалипсис Моисея. Существуют и другие, сокращенные варианты раннехристианского происхождения. Как и в случае с другими апокрифическими

трудами, документ содержит много вымышленного материала и автор неизвестен.

Согласно латинскому тексту, после изгнания из рая Адам и Ева голодали и не могли найти пищи в течение семи дней. В отчаянии раскаявшаяся Ева, признавшая себя виноватой в том, что попробовала запретный плод, попросила Адама убить ее. Он отказался, и после голодных скитаний они выжили, питаясь тем же, что и звери. Адам предложил в знак покаяния поститься 40 дней, стоя в реке по шею в воде, он — в Тигре, она — в Иордане. Через 18 дней к Еве пришел сатана в образе ангела. Он сказал ей, что Господь принял ее раскаяние, и убедил ее выйти из воды. Придя к Тигру, где находился Адам, Ева поняла, что с ней говорил сатана. Далее сатана объясняет, что пал, потому что не хотел поклоняться человеку, существу низшего порядка.

Потом к Адаму был послан архангел Михаил, который принес семена, чтобы Адам мог научиться возделывать землю. Во сне Ева видела, как Каин убивает Авеля, и попыталась предотвратить убийство, разлучив братьев. Каин стал земледельцем, а Авель — пастухом. Потом родился третий сын, Сиф. Адам получает от Бога весть, что должен умереть, потому что послушался жены, а не Бога. В скорби, готовясь к смерти, Адам объясняет Сифу, что сатана искушал Еву попробовать запретный плод, а она в свою очередь уговорила на это Адама. Сиф и Ева отправляются к вратам рая, чтобы попросить Бога сохранить Адаму жизнь. По пути Сифа кусает змея. В раю Михаил объясняет им, что Адам должен умереть. Сиф хоронит Адама и Авеля.

Перед тем как умереть на следующей неделе, Ева просит Сифа описать жизнь своих родителей на каменных и глиняных табличках, потому что, если Господь в гневе Своем покарает землю, устроив потоп, глина растворится, а камень останется; если же Он пошлет на землю огонь, то камень треснет, а глина только станет тверже. Ева также предупреждает Сифа, что он должен оплакивать ее только шесть дней, но не в субботу.

Греческий текст похож на латинский за одним исключением: в нем присутствует описание воскресения Адама (которое к латинскому тексту добавлено позже) и подробный рассказ Евы о ее искушении и грехопадении. Похороны Адама и первоначальное нежелание земли принять в себя тело убитого Авеля также детально описаны в греческом варианте. Вероятно, оба варианта являются переводами еврейского оригинала, написанного ок. I века по Р. Х.

Аддай. Учение Аддая. Расширенный сирийский вариант Посланий Христа и Авгара, написанный ок. 400 г. по Р. Х. В Учении Аддая рассказывается история отношений Авгара, царя Эдессы, и Иисуса Христа. Царь Авгар, страдавший от неизвестного заболевания, послал гонцов к Иисусу с письменной просьбой исцелить его и предложением убежища в своем царстве. Иисус ответил ему устно и обещал послать Авгару одного из Своих последователей после вознесения на небеса. Посланник Авгара увез с собой также автопортрет Иисуса, ставший гордостью Эдессы. Позже Аддай посетил это царство, исцелил Авгара и учредил там христианство. См. *Послания Христа и Авгаря*.

Андрей. Деяния Андрея. Апокрифический труд, в котором описываются чудеса, совершенные апостолом Андреем, братом Петра, а также его мученическая смерть в Греции. Основная тема книги — отказ от материальных благ и преходящих мирских ценностей ради аскетизма, который ассоциировался с посвящением себя Богу. Самый древний фрагмент этого произведения находится в Ватикане. Оригинал, вероятно, восходит ко II веку по Р. Х.;

вероятно, он был длинен, многословен и скучен. Сознавая ценность этого документа, в VI веке Григорий Турский написал краткое изложение чудес Андрея на основании ныне утраченного оригинала. Рассказ о мученичестве Андрея, скорее всего, распространялся отдельно.

Среди множества чудес, о которых повествует Григорий, одно произошло с Эксоосом, молодым аристократом из Фессалоник, который, услышав о проповедях Андрея и его чудесах, пришел к нему в Филиппы, обратился и остался с апостолом. Родители молодого человека после безуспешной попытки подкупить Андрея, прислушиваться к словам которого они не желали, подожгли дом, где собирались христиане. Эксоос, объятый ревущим пламенем, помолился Богу, прося, чтобы Он погасил огонь и окропил его водой. Пламя погасло. Родители юноши и толпа, решив, что Эксоос сделался колдуном, стали карабкаться по лестницам в дом, чтобы убить его обитателей, но Бог ослепил дерзких. Несмотря на то что стояла ночь, из дома воссиял свет, ослепшие прозрели, и все, кроме родителей Эксооса, обратились в веру. Родители вскоре умерли, и Эксоос остался с Андреем, отдав свое наследство бедным. Вернувшись в Фессалоники, Эксоос исцелил человека, который был парализован в течение 23 лет. Потом Андрей и Эксоос совершали и другие чудеса и проповедовали людям.

В Патрах к Андрею пришла служанка Максимиллы, жены проконсула Эгета, и попросила исцелить ее хозяйку. Максимиллу терзала жестокая лихорадка, а муж ее стоял возле постели, угрожая убить себя мечом в тот момент, когда она умрет. Андрей велел проконсулу убрать меч, взял Максимиллу за руку — и она выздоровела. Андрей распорядился накормить ее, потом отказался от 100 серебряных слитков, которые предложил ему Эгет. Андрей совершил в этом городе еще много чудес. Максимилла, в частности, передала ему послание с просьбой вылечить раба брата проконсула, Стратокла. Апостол исцелил мальчика, и его хозяин уверовал.

Максимилла, к недовольству своего мужа, подолгу слушала проповеди Андрея и тоже обратилась. Тогда она отказалась спать со своим мужем и однажды ночью даже послала вместо себя служанку. Последующие события подробно описываются в рассказе о мученичестве. Разгневанный Эгет считал, что в отчуждении его жены виноват Андрей, и велел схватить апостола. В темнице Андрей проповедовал, потом его повели на берег моря, чтобы распять там. Увидев, что солдаты ведут Андрея, христианин Стратокл прорвался к нему, и они с Андреем вместе достигли места распятия. Эгет, который боялся своего брата, велел солдатам не вмешиваться. На берегу солдаты выполнили приказ проконсула, и Андрей был привязан, а не пригвожден к кресту, чтобы умирал он долго и его грызли собаки. Два дня спустя он еще говорил с людьми с креста, и многие приходили к Эгету, прося освободить Андрея. Придя к распятию, проконсул увидел, что апостол действительно еще жив, и подошел освободить его. Андрей попросил позволить ему умереть и встретиться с Господом. Андрей умер, наблюдавшие за этим плакали, Максимилла и Стратокл сняли тело с креста. Максимилла так и не вернулась к мужу и осталась христианкой.

Андрей. Деяния Андрея и Матфия. Объемистый документ, подлинность которого весьма сомнительна, вероятно, относящийся к концу II века по Р. Х. Это одна из множества апокрифических книг «деяний», задуманных как добавление к Книге Деяний и предоставляющих дополнительную информацию об апостолах. Историк церкви IV века

Евсевий назвал этот и подобные труды еретическими, нелепыми и фальшивыми.

В этой истории апостолы долго решают, куда им отправиться. Матфий (в некоторых вариантах — Матфей) послан в страну людоедов, и вскоре его нужно спасать от съедения каннибалами. Господь посылает Андрея вызволить его. Андрей прибывает как раз вовремя, и Матфий улетает на облаке. Андрей остается один, его хватают, мучают, тащат по городу, который он чуть не разрушает, вызвав воду из статуи. Затем под впечатлением совершаемых Андреем чудес люди каются и отпускают его. Андрей рисует план церкви, строит ее, крестит народ и дает им наставления от Господа.

Андрей. Деяния Андрея и Павла. Фрагментарная апокрифическая история о том, как апостолы Андрей и Павел морем прибыли в некий город, сохранившаяся только на коптском языке. Павел в этой истории посещает подземный мир, но перед этим дает Андрею указания, как его спасти. В преисподней он встречает Иуду, который объясняет ему, что он поклонялся сатане, после того как Иисус простил ему предательство. Андрей спасает Павла, который по возвращении приносит с собой кусок дерева. Хотя Андрея просят вылечить ребенка, некоторые иудеи скептически относятся к апостолам и не пускают их в город. Павел ударяет по воротам своей деревяшкой, и ворота проваливаются под землю. Иудеи потрясены при виде чуда, и 27 000 человек обращается в христианство.

Андрей. История Андрея. Фрагмент предания, сохранившийся только на коптском языке. Предание, которое датируют концом II века по Р. Х., повествует о женщине, которая в пустыне убила своего ребенка и скормила его останки собакам. Когда апостол Андрей и Филимон приблизились к ней, она убежала, но собака рассказала им, что случилось. Андрей помолился, собака отрыгнула младенца, и он воскрес, засмеялся и заплакал.

Апостолы. Евангелие от двенадцати апостолов. Одно из многих еретических «евангелий», которые распространялись в первые века существования христианской церкви наряду с евангелиями от Матфея, Марка, Луки и Иоанна. Евангелие от двенадцати апостолов впервые упоминается в комментарии к Лк. 1:1 христианским богословом Оригеном (ок. 185 — 254 по Р. Х.). Некоторые ученые считают, что это то же самое, что Евангелие от евионитов, о котором говорится в нескольких раннехристианских трудах. О непосредственном содержании Евангелия от двенадцати апостолов ничего не известно.

Апостолы. Послание апостолов. Послание, которое якобы написано 11 апостолами к церквам «востока и запада, севера и юга, чтобы объявить вам и поделиться с вами всем, что касается Господа нашего Иисуса Христа». Некоторые ученые считают, что это послание было написано в Малой Азии ок. 160 г. по Р. Х.; другие полагают, что оно египетского происхождения. Вероятно, его можно датировать примерно серединой II века. Сохранились искаженная коптская рукопись IV или V века, полный вариант на эфиопском языке и отрывок на латыни. О существовании Послания стало известно в 1895 г., когда была найдена коптская рукопись.

За вступлением следует заявление, что «Господь наш и Искупитель Иисус Христос есть Бог, Сын Божий, Которого Бог сделал Господом всего мира». Далее перечислен ряд моментов, описанных в евангелиях, включая негативную формулировку золотого правила: «Люби врагов своих и не делай другому того, чего ты не хочешь, чтобы люди сделали тебе». В главе 24 говорится о воскресении, после чего ученики задают вопросы, а Иисус на них отвечает. В главе 31 появляется пророчество об обращении Павла. В главе 43 пять мудрых

дев определены как «Вера, Любовь, Благодать, Мир и Надежда»; имена же дев неразумных — «Знание, Понимание (Восприятие), Послушание, Терпение и Сострадание». Значительная часть труда написана в форме вопросов и ответов, что напоминает стиль некоторых текстов из гностической библиотеки Наг-Хаммади, в особенности Апокрифа Иоанна. Однако предостережение о том, что Керинф и Симон (гл. 7) — «враги Господа нашего Иисуса Христа», показывает, что это не гностический документ. В Послании много признаков ортодоксального влияния, а также многое свидетельствует об отклонениях от апостольского христианства.

Аристей. Послание Аристея. Ранний рассказ об отношениях между иудеями и греками в Египте в тот период, когда еврейский ВЗ был переведен на греческий (Септуагинта). Автор произведения Аристей, который представляется как придворный Птолемея Филадельфа II (правил с 283 по 247 г. до Р. Х.) из Александрии, рассказывает о том, как делался перевод. Вероятнее всего, Послание Аристея можно датировать концом II века до Р. Х. (хотя ученые придерживаются на этот счет разных мнений, в рамках промежутка с 200 г. до Р. Х. по 50 г. по Р. Х.).

Царь Птолемей, у которого были грандиозные замыслы по поводу своей библиотеки, интересовался иудейским законом. Аристей воспользовался этим, чтобы попросить царя отпустить с вознаграждением всех рабов-иудеев, и царь Птолемей выполнил эту просьбу. Потом царь попросил иерусалимского первосвященника прислать ему переводчиков. Следует длинный список даров, посланных первосвященнику Елеазару, особо подчеркиваются изысканные яства. Потом Аристей описывает храм, священников, одеяния первосвященника и систему охраны храма, а также дает краткое описание Палестины и ее окрестностей.

В следующем разделе книги первосвященник беседует с Аристеем и переводчиками перед их отъездом в Александрию. Его речь представляет собой защиту закона с философской точки зрения. По прибытии в Александрию царь устраивает для 72 переводчиков (по 6 от каждого колена) роскошный пир. В течение последующих семи праздничных вечеров каждый из переводчиков дает прекрасные ответы на вопросы царя. Записаны имена всех переводчиков и их ответы. Потом на острове Фарос ведется работа по переводу, на которую уходит 72 дня; александрийские иудеи и царь довольны результатом. Переводчики уезжают домой с богатыми дарами.

В эпилоге автор заявляет, что был свидетелем описанных событий, и настаивает на точности своего рассказа. Современные ученые считают, что это вымысел. Уже в V веке было признано, что повествование приукрашено и имеет сказочный оттенок. Очевидно, для Аристея рассказ о процедуре перевода был удобной формой для защиты иудаизма перед языческим миром. Религиозный либерализм и верность основным иудейским верованиям удачно сочетаются у него с призывом к политической терпимости по отношению к иудеям. Многие отдельные детали Послания Аристея сомнительны, но основная картина того, как создавался перевод, получивший название Септуагинты, вполне достоверна. *См.* БИБЛИЯ: переводы древние, где подробно обсуждается Септуагинта.

Асенефа. Молитва Асенефы. Иудейская история о египетской жене Иосифа (Быт. 41:45), которая известна под несколькими названиями: Жизнь и исповедь Асенефы, Книга об Иосифе и Асенефе и т. п. Очевидно, это произведение было очень популярно в ранней и

средневековой христианской церкви. Обнаружены варианты на латыни, сирийском, старославянском, румынском и эфиопском языках, а также 40 армянских экземпляров.

Современные ученые ищут истоки этой повести в эллинистическом иудаизме, который преобладал в Египте с 100 г. до Р. Х. по 100 г. по Р. Х. Видимо, Асенефа была образцом иудеянки из прозелитов. Если это понимание верно, то история позволяет нам многое узнать о нравах ряда дохристианских иудеев, отличавшихся меньшей строгостью в вопросах соблюдения закона. Значительную роль в истории играет тема раскаяния, понимания безнадежности положения грешника и упования на милость Божью.

Оригинал, вероятно, был написан на греческом языке и подразделялся на две основные части. Часть 1 рассказывает об изнеженной жизни Асенефы до встречи с Иосифом, о том, как сначала она была отвергнута из-за идолопоклонства, а потом раскаялась. Асенефа взывает к Богу в молитве, и Бог посылает к ней ангела, который объявляет, что теперь ее имя занесено в Книгу Жизни. Иосиф возвращается, удивляется новой красоте Асенефы и радуется ее обращению. На следующий день они вступают в брак с благословения фараона.

В части 2 описывается тот период, когда в Египет приехал отец Иосифа Иаков со своей семьей. Старший сын фараона, возжелав Асенефу, подговаривает братьев Иосифа, Дана и Гада, помочь ему похитить ее. Исполнению плана мешают другие братья Иосифа, которые хотят убить Дана и Гада, но Асенефа просит сохранить им жизнь. Фараон делает Иосифа своим наследником, он правит 40 лет, а потом передает престол младшему сыну фараона.

Ахикар. Книга Ахикара. Ближневосточная сказка о наказании, которое ждет неблагодарных, появившаяся в VI или VII веке до Р. Х. Согласно этой истории, Ахикар, писец Сеннахирима, ассирийского царя, славился своей мудростью. Он был бездетен, хотя имел 60 жен, и усыновил сына своей сестры Надана, которого воспитывал как своего преемника при дворе Сеннахирима. Ахикар усердно обучал своего приемного сына, который оказался нехорошим человеком и даже подделал документы, чтобы его благодетеля приговорили к смерти. Ахикар остался жив благодаря своей дружбе с палачом, и прятался, пока гнев царя не утих. Позже, когда Сеннахирим пожалел, что с ним нет больше мудрого советника, Ахикар предстал перед ним — длинноволосый, растрепанный, с нестрижеными ногтями, похожими на когти орла. Снова заслужив расположение царя, Ахикар строго отчитал своего нечестного племянника. После этого тело Надана распухло и лопнуло.

В истории Ахикара встречаются интересные параллели с ветхозаветными книгами премудрости, а также некоторыми притчами Иисуса. Упоминания об Ахикаре есть в апокрифической Книге Товита, у греческого философа Демокрита, в апокалиптическом Завете двенадцати патриархов, а также в Коране. Эта история, в оригинале на арамейском языке, сохранилась также на сирийском, арабском, армянском, эфиопском и греческом, хотя ее варианты содержат существенные разночтения.

Ахмимский документ. Документ, обнаруженный в гробнице Ахмима в Египте и содержащий апокрифическое Евангелие от Петра. *См.* ПРОПОВЕДЬ ПЕТРА.

Бытие. Апокрифическая книга Бытия. Название одного из семи крупных свитков Мертвого моря, обнаруженных в первой Кумранской пещере в 1947 г. Вместе с тремя другими свитками он попал к сирийскому архиепископу в Иерусалиме, но развернуть и сфотографировать его было невозможно из-за плохой сохранности — в отличие от других рукописей, свиток не был помещен в глиняный сосуд. Однако удалось отделить небольшие

кусочки текста, отдельные слова которых показали: свиток может быть арамейским апокрифом, связанным с патриархом Енохом. В отрывках упоминался также Ламех, так что свиток был намеренно приписан этому древнему персонажу.

Когда свиток наконец развернули, оказалось, что он не только поврежден, но и неполон: отсутствовали начало и конец. Лучше всего сохранилась середина, но чернила, которыми был написан текст, нанесли ему существенный урон. В свитке упоминаются не только Енох и Ламех, но и другие герои Книги Бытие. Выяснилось, что это арамейский перевод частей Бытия, в которых идет речь о патриархах, включающий также легенды и другой материал в форме воспоминаний, которого нет в еврейской Библии. Такой стиль был популярен среди благочестивых иудеев в начале христианской эры, поэтому оригинальный текст должен был относиться к I веку до Р. Х. Кумранская копия, вероятно, была сделана между 50 г. до Р. Х. и 70 г. по Р. Х.

Литературные особенности свитка создали определенные проблемы, связанные с классификацией. Вольное расширение текста и добавление небиблейского материала побудили некоторых ученых считать этот свиток «таргумом», то есть комментарием-добавлением к тексту Бытия. Другие считают, что это «мидраш», то есть проповедь по мотивам еврейского повествования. В тексте присутствуют оба эти элемента, поэтому его лучше всего рассматривать как вольное переложение некоторых историй Книги Бытие, обогащенное вымышленным материалом, таким как описания красоты Сарры, жены патриарха Авраама; снов; несчастий и путешествий.

Арамейский апокриф старше того, что был распространен в Палестине во времена Христа. В нем есть отдельные еврейские выражения, но преимущественно он написан на хорошем арамейском языке, во многом параллельном библейскому. Однако язык свитка относится к более позднему периоду, чем древнеарамейский (X — VIII века до Р. Х.) или официальный арамейский (ассирийский и персидский период), на что указывает присутствие определенных грамматических форм. Большинство ученых описывает этот язык как среднеарамейский, занимающий промежуточное положение между арамейским Даниила и более поздним западным арамейским. Обычно эти ученые датируют Даниила II веком до Р. Х., но этот вывод следует пересмотреть, потому что, судя по кумранскому материалу, после 350 г. до Р. Х. канонические тексты больше не составлялись. В любом случае арамейский Даниила более ранний, чем язык апокрифа, и, как нам кажется, относится к тому периоду, когда арамейский был официальным языком. Апокриф Бытия не дает нам повода считать, что арамейский Даниила или Ездры относится к более позднему периоду, чем VI — V века до Р. Х.

Варнава. Деяния Варнавы. Документ, принадлежащий к одному из нескольких циклов преданий о Варнаве, помощнике апостола Павла, который был с ним на Кипре. Это произведение, полный заголовок которого — «Путешествия и мученичество св. апостола Варнавы», вероятно, было сочинено на Кипре в конце V или начале VI века по Р. Х.

Повествование ведется от первого лица от имени Иоанна Марка. Он утверждает, что простился с апостолами в Пергии (см. Деян. 13:13), чтобы отплыть на Запад, но ему помешали. Когда он попытался воссоединиться с ними в Антиохии, Павел запретил ему это. Потом, после некоторых споров, Иоанн Марк и Варнава отплыли на Кипр. Варнава проповедует, исцеляет людей, потом встречается со своим старым противником Бар-

Иисусом, который подстрекает иудеев схватить его. Они выводят Варнаву из города Саламина, окружают его и сжигают живьем. Иоанну Марку и другим верующим удалось бежать с его прахом, и они похоронили его в пещере вместе с писаниями, которые Варнава получил от Матфея. Потом Иоанн Марк отправился проповедовать в Александрию.

Варнава. Евангелие от Варнавы. Длинный итальянский труд, сочиненный в IV веке прозелитом ислама. Вероятно, он попытался воспользоваться загадочным упоминанием о таком евангелии в Уставе Геласиана, написанном не позднее VI века по Р. Х. До настоящего времени никаких других свидетельств о существовании Евангелия от Варнавы не было обнаружено, поэтому многие ученые пришли к выводу, что его не существовало.

Варнава. Послание Варнавы. В этом анонимном письме рассматривается вопрос, который часто задавался в ранней церкви: каковы отношения между христианством и иудаизмом? Климент Александрийский часто цитирует этот документ, приписывая его перу «Варнавы, который сам проповедовал с апостолом [Павлом]». Иероним тоже придерживался такого мнения. Но автор не называет себя Варнавой, и самые ранние утверждения об авторстве исходят только от руководителей александрийской церкви. Художественный стиль и стиль толкования явно александрийские, поэтому предполагается, что Послание было написано в Александрии.

Автор Послания отрицает какую бы то ни было связь между иудаизмом и Евангелием Иисуса Христа. В то же время он не говорит, что ВЗ противоречит НЗ; скорее он ищет христианство в Законе и Пророках. Он утверждает, что все иудейские обряды и церемонии мистически указывают на Христа и что ангел зла ослепил иудеев, которые этого не понимают.

В Послании упоминается разрушение Иерусалима, так что оно не могло быть написано раньше 70 г. по Р. Х. В 132 г. по Р. Х. Иерусалим снова был разрушен, что привело к мятежу Бар-Кохбы. Его поражение настолько выгодно для целей автора, что он несомненно упомянул бы об этом, если бы писал после этого события. Многие ученые считают, что Послание было написано ок. 130 г., потому что в этот период иудейский национализм был особенно силен. Видимо, националистические настроения побудили многих обращенных иудеев вернуться в иудаизм, поэтому автор Послания Варнавы защищает христианство и критикует иудеев.

Послание Варнавы состоит из двух частей. Первая (гл. 1 — 17) содержит аллегорические толкования ВЗ. Эти сугубо духовные и мистические толкования задуманы как критика иудейского законничества и объясняют, как ВЗ пророчествует об Иисусе Христе. Автор утверждает, что такие праведники, как Моисей, Давид и пророки, понимали истинное значение закона Моисея, но остальной народ Израиля воспринял Божий завет неправильно. Поэтому иудеи утратили право на благословения завета, переданные христианам. Аллегорический стиль толкования был очень популярен среди руководства александрийской церкви. Этот тип толкования используется также в новозаветном Послании к евреям. Автор Послания Варнавы часто цитирует Септуагинту, хотя часто эти цитаты достаточно приблизительны.

До обнаружения Синайской рукописи в 1859 г. был известен только латинский перевод первой части Послания. Рукопись содержит самый ранний из известных вариантов Послания Варнавы на греческом языке, который добавлен к книгам НЗ вместе с Пастырем и Дидахе.

Греческий текст включает в себя вторую часть, которая начинается словами: «Теперь позвольте нам перейти к совсем другому типу наставлений». Этот раздел содержит моральные предписания, в которых путь тьмы противопоставляется пути света и которые в значительной степени списаны с «Двух путей» Дидахе. Это побудило многих ученых прийти к выводу, что вторая часть была добавлена позже другим автором.

Варух. Апокалипсис Варуха. Два разных псевдоэпиграфических труда.

1. Псевдоэпиграфический иудейский документ из 87 глав, написанный на еврейском и переведенный на греческий, а потом с греческого — на сирийский. От еврейского оригинала сохранилось только несколько строк, цитируемых в раввинистических писаниях. Сирийская рукопись, датируемая VI — VII веком по Р. Х., — единственный полный текст книги. Очевидно, что авторов было много, обнаружено сходство с апокрифической 2 Ездры. Сходство многих выражений с новозаветными показывает, что оригинал мог быть написан во второй половине I или первой половине II века.

Текст разделен на семь частей разного объема, написанных в прозе и в стихах. Тема книги — Мессия и Его будущее Царство, прошлые страдания Израиля и разрушение Иерусалима вавилонянами. В тексте последовательно рассматриваются богословские проблемы, такие как грех и страдание, свобода воли, количество людей, которых спасет Мессия, и воскресение праведников. В некоторых местах оптимистически представлено будущее Израиля; другие же отрывки весьма пессимистичны. Мир вообще полон скверны, от которой невозможно избавиться. Близок новый, духовный мир: «То, что существует сейчас, — ничто, но то, что будет, — велико. Ибо все тленное пройдет, все смертное исчезнет, и пройдет настоящий век, осквернённый злом». Переход от оптимизма к пессимизму можно объяснить изменениями в судьбе иудеев на протяжении I — II веков или просто разным мировоззрением авторов. К тем, кто соблюдает закон Моисея, обращено послание надежды: «Ибо праведные справедливо надеются на конец и без страха уходят из этого мира, потому что в Твоей сокровищнице их ждет богатство».

Последняя часть книги определена как «послание, которое Варух, сын Нерии, отправил девяти с половиной коленам». Оно было «привязано к шее орла», чем, вероятно, символизировалась его предназначенность для иудеев в рассеянии за пределами Палестины (диаспоры).

Варух был товарищем и писцом пророка Иеремии (Иер. 36:4-8). Его имя связано с рядом апокрифических и псевдоэпиграфических произведений, составленных через много лет после его смерти. Сирийский апокалипсис Варуха называют также 2 Варуха, чтобы отличить его от 1 Варуха, также апокрифического.

2. Псевдоэпиграфический документ из 17 глав, также называемый Греческим апокалипсисом Варуха или 3 Варуха. Сохранились рукописи на греческом, эфиопском, армянском и старославянском языках. Впервые он был опубликован в Венеции в 1609 г., затем — в 1868 г., хотя о его существовании упоминает и раннехристианский богослов Ориген. Подобно 2 Варуха, этот апокалипсис представляет собой составной документ II века по Р. Х., но, в отличие от него, представляет собой христианский документ, призванный предостеречь необращенных иудеев и призвать христиан к терпению по отношению к ним.

Варфоломей. Апокалипсис Варфоломея. Фрагменты коптского текста, похожего на апокрифическое Евангелие от Варфоломея. Некоторые ученые считают, что это фрагменты

двух произведений, евангелия и апокалипсиса. Хотя большинство исследователей не согласны с этой гипотезой, некоторые все же упоминают о спорном Апокалипсисе Варфоломея.

См. тж.: ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ВАРФОЛОМЕЯ (в этой же статье).

Варфоломей. Деяния Варфоломея. Раннехристианская повесть, описывающая последние дни и смерть апостола Варфоломея. Этот труд известен также под названием «Мученичество святого и славного апостола Варфоломея». Он может относиться к V или VI веку по Р. Х. и, очевидно, был популярен, потому что существуют латинские, греческие, армянские и эфиопские копии.

В Деяниях Варфоломей отправляется в Индию, живет в языческом храме и заставляет замолчать ложного оракула. Потом он исцеляет бесноватого, привлекая таким образом к себе внимание царя Полимия. Варфоломей исцеляет также одержимую демонами дочь царя. Потом он изгоняет ложного бога из храма. Видя его могущество, многие верят в Благую Весть. Но брат царя в ярости избивает и обезглавливает Варфоломея. Этот приступ ярости не остается безнаказанным: его душит демон. Добрый царь Полимий становится епископом, и служение его длится 20 лет.

Варфоломей. Евангелие от Варфоломея. Одно из множества апокрифических евангелий, которые появились после II века под именами знаменитых христиан. Ранняя церковь знала не только о существовании этих произведений, но и об их вымышленном характере. В IV веке историк церкви Евсевий описывал их как еретические, лживые, нелепые и нечестивые. Евангелие от Варфоломея упоминается в таком виде наряду с несколькими другими гностическими евангелиями во вступлении к комментарию Иеронима к Евангелию от Матфея. Однако у нас нет свидетельств того, что Иероним видел эту книгу и что она на самом деле существовала.

Труд под названием «Вопросы Варфоломея» действительно существует — на греческом, латинском и старославянском языках. Греческий текст, вероятно, относится к V или VI веку. Варфоломей спрашивает Иисуса, куда Он попал после распятия, а Иисус отвечает, что спустился в ад. Потом Варфоломей расспрашивает Марию, как Она восприняла непостижимое и выносила Того, Кто не рождался. Мария предупреждает, что, если Она ответит на вопрос апостола, у Нее изо рта вырвется пламя и поглотит весь мир, но Варфоломей продолжает настаивать. Она рассказывает о явлении Ей ангела и благовещении, и изо рта у Нее вырывается огонь. Мир вот-вот погибнет, но вмешивается Иисус, Который кладет руку на уста Марии. Апостолы также задают вопросы о бездне и о «том, что едят на небесах». Варфоломею показывают врага рода человеческого Велиара, которого удерживают 660 ангелов и огненные цепи. Когда Варфоломей наступает ему на шею, Велиар объясняет, что раньше его звали Сатанаилом, а потом — сатаной, описывает сотворение ангелов, рассказывает о своем падении и искушении Евы. Наконец Варфоломей спрашивает Иисуса, какой из грехов величайший. Иисус отвечает, что злословить верующего — это грех против Святого Духа.

Варфоломей. Книга Варфоломея о воскресении Иисуса Христа. Апокрифическое произведение, существующее только на коптском языке и, вероятно, написанное в V или VI веке по Р. Х. Как многие подобные произведения, подлинность которых сомнительна, оно претендует на дополнение рассказов об Иисусе, которые приведены в библейских

евангелиях. Эта книга якобы написана Варфоломеем для его сына Фаддея, с предостережением не позволять ей попасть «в руки неверующего или еретика». Эту книгу трудно считать повествовательной; ее задача — прославление Варфоломея, который видит вещи, сокрытые от других. В тексте много пропусков; очевидны противоречия и пренебрежение исторической точностью. Тело Иисуса хоронят два разных человека: Иосиф и Филогенез, отец исцеленного Иисусом мальчика. Марию, Мать Иисуса, автор путает с Марией Магдалиной. В рассказе о вечере Господней он идет дальше библейских утверждений о хлебе и вине: «Его Тело было на столе, вокруг которого они собрались; и они поделили его. Они видели, как живая кровь Иисуса стекала в чашу». Рассказ о воскресении также приукрашен вымышленными деталями. Например, Христос приводит с Собой из ада Адама. История о неверующем Фоме сильно расширена.

Самый полный текст Книги воскресения хранится в Британском музее в Лондоне. Существует еще несколько отрывков, вероятно, из более раннего издания.

Василид. Евангелие от Василида. Полемический комментарий к евангелиям, написанный гностиком II века. От произведений Василида сохранились только упоминания о них и отрывки в более поздних трудах отцов церкви. Василид учил в Александрии во время правления римского императора Адриана (117 — 138 по Р. Х.). Его учитель Главк утверждал, что получил свое толкование непосредственно от апостола Петра. Василид заявляет, что в основе его гностической схемы лежат взгляды Петра на отношения между Богом и Христом. Он описывает Бога парадоксально, как несуществующую Сущность, породившую трех Сыновей. Посредством успешных восхождений и озарений на Иисуса снизошла Благая Весть о Всевышнем Боге (Евангелие Света).

Ориген утверждал, что «Василид осмелился написать евангелие от Василида». Климент Александрийский и автор отрывка IV века, «Acta Archelai», полагали, что Ориген имеет в виду апокрифическое евангелие, об учении которого судили на основании рассказа Иринея. Сегодня этот труд, согласно мнению Ипполита о Василиде, считают лишь комментариями к евангелиям. Вероятно, именно от Василида пошли магические обряды и вольнодумство василидиан — гностической секты, которую возглавлял его сын Исидор и которая существовала в Египте до конца I века.

Всевышний Пришелец. Гностический труд, обнаруженный в 1946 г. в гробнице недалеко от Наг-Хаммади (Египет). У историка-неоплатоника Порфирия, а также в более поздних сирийских христианских произведениях против ереси упоминаются труды о Пришельце. Всевышний Пришелец — это гностический апокалипсис на коптском языке, рассказывающий о сотворении высшего мира и славящий небесную мать Барбело. Обнаруженная копия датирована IV веком, но оригинал может восходить ко II веку.

Деяния апокрифические. Рассказы о деяниях апостолов, которых нет в Писании.

Диалог об Искупителе. Христианский гностический документ, также называемый Диалогом о Спасителе. Он был обнаружен в древней библиотеке Наг-Хаммади в современном городе Наг-Хаммади (Верхний Египет) в 1946 г. Диалог — вымышленное повествование о беседе Иисуса с несколькими учениками, в котором идет речь о вселенной, человечестве, последних временах и спасении. Состояние рукописи плохое. Ее автор и происхождение неизвестны, хотя, скорее всего, документ был написан в Египте во II — III веках по Р. Х.

Ева. Евангелие от Евы. Гностические и апокалиптические сочинения, известные только по цитатам у Епифания, митрополита на Кипре в конце IV века. Епифаний цитирует Евангелие от Евы в критическом опровержении гностических учений и Оригена. Очевидно, существовал культ Евы как получившей откровение от змея в Едемском саду. Приблизительный перевод цитаты из Евангелия от Евы, приведенной у Епифания, гласит: «Я стоял на высокой горе и увидел великана и слабого человека, и услышал голос, подобный грому: “Приди и слушай”. И он сказал мне: “Я есмь ты, а ты есть я. Я там, где ты. Я во всем, и ты всегда можешь войти в меня и укрыться во мне; укрывшись же во мне, ты укрываешься в себе”».

Евангелие детства арабское. Одно из нескольких «евангелий детства», встречающихся среди апокрифов НЗ. Текст написан в V веке по Р. Х. и рассказывает о рождении Иисуса, приходе пастухов и волхвов, бегстве в Египет и чудесах, совершенных Иисусом в детские годы. В нем приводятся подробности раннего периода жизни Иисуса, которых нет в канонических евангелиях (Матфея, Марка, Луки, Иоанна). Интересно, что в историях о чудесах большую роль играет Мария, Мать Иисуса, в отличие от канонических евангелий. Арабское евангелие, должно быть, было составлено на сирийском языке и переведено на арабский. Некоторые из приведенных в нем историй присутствуют также в Коране и других исламских писаниях. Исследования этого апокрифического евангелия показали, что оно содержит резкие расхождения с каноническими рассказами, но позволяет увидеть, как подобные произведения внесли вклад во все возраставшее поклонение Деве Марии.

Евангелие детства армянское. Легендарный рассказ о младенчестве и детстве Иисуса Христа, одно из многих апокрифических евангелий, дополняющих четыре канонических евангелия НЗ и претендующих на более полное освещение земной жизни Иисуса. Скорее всего, книга была переведена на армянский язык с сирийского. Считается, что несторианские миссионеры принесли «евангелие детства» в Армению ок. 590 г. по Р. Х., но, очевидно, это не было Армянским евангелием в его нынешней форме.

Среди источников Армянского евангелия — две книги, содержащие легендарный материал о детстве Христа, Протоевангелие от Иакова и Евангелие детства от Фомы. В Армянском евангелии материал этих двух текстов представлен в расширенном виде, рассказ о жизни Иисуса дополнен новыми подробностями. Например, Иосиф ищет акушерку и встречает Еву, которая пришла посмотреть, как исполняется обещание об Искупителе (Быт. 3:15). Волхвы приносят завет, данный Адамом Сифу. Иисус обвиняется в том, что стал причиной смерти ребенка, но Его оправдывают, когда ребенок воскресает из мертвых.

Евангелие Истины. Около 1945 г. группа египетских земледельцев из окрестностей Наг-Хаммади случайно откопала гробницу в древнем городе Шенезит-Кенобоскион, в которой находился сосуд, содержащий 13 книг (9 из них сохранились полностью) и 15 фрагментов разных произведений. Находка оказалась библиотекой некоей древней гностической секты, включающей в себя отрывки из 51 гностического труда, — все они, за исключением двух, не были известны современным ученым. Сейчас известные как тексты из Наг-Хаммади или Кенобоскиона, эти труды представляют собой первое современное открытие оригинальной гностической литературы. Все они являются коптскими переводами более ранних греческих текстов.

Свиток I (названный свитком Юнга, потому что сейчас он принадлежит Институту Юнга в

Вене) отличается от всех остальных, потому что написан на субахимимском диалекте коптского, в то время как остальные произведения — на более распространенном сахидском диалекте. Свиток I содержит пять трудов, два из которых — это чрезвычайно противоречивые Евангелие от Фомы и Евангелие Истины.

Евангелие Истины не озаглавлено, и его назвали по первой строке текста; имени автора нет; отсутствует и указание на адресата. Фактически, это вовсе не евангелие, а скорее трактат, отражающий очень ранний этап валентинианского гностицизма. Так как в гностицизме Евангелия Истины отсутствует более позднее валентинианское мифологическое развитие, а также потому, что оно написано в простых и почти ортодоксальных христианских выражениях, большинство современных ученых приписывает его самому Валентину, хотя неоспоримых доказательств его авторства пока не обнаружено. Если документ был написан не самим Валентином, то непосредственно кем-то из круга его первых учеников.

Валентин родился в Египте ок. 100 — 110 г. по Р. Х. Он получил образование в Александрии, обратился в христианство, сначала учил в Египте, потом ок. 136 г. по Р. Х. перебрался в Рим, где пробыл до 154 — 155 г. Тертуллиан в своем труде против ересей утверждает, что Валентина дважды отлучали от Римской церкви; он говорит, что Валентин был выдающимся и красноречивым человеком, некогда надеявшимся стать римским епископом. У Валентина было много последователей, которые позже распространяли его учение. Покинув Рим в 154 или 155 г., он окончательно порвал с ортодоксией и начал учить гностической ереси, продуктом которой явилось Евангелие Истины, написанное им самим или кем-то из его непосредственного окружения. Сохранились сведения, что потом Валентин учил на Кипре. О дальнейшей его судьбе ничего не известно.

Ириней пишет, что Евангелие Истины — это не евангелие, потому что не похоже на четыре евангелия («Против ересей» 3.2.9). Ириней явно был прав, потому что этот труд — не повествование. В Евангелии Истины нет никаких историй об Иисусе, названий местностей и дат и не упоминаются другие личности, кроме Иисуса, Который тоже упомянут всего пять раз.

Но в этом кратком труде более 60 раз упоминается познание и его необходимость. Это познание рождается внутри души, когда та обращается к самой себе и обнаруживает, что Бог — в ней самой. Таким образом, те, кто имеет Гнозис, просто взяли то, что и так им принадлежит, и теперь могут узнать, кто они и откуда. Роль Христа сводится к представлению «Книги живущих» или «Живой книги». «Книга» понимается здесь не как Евангелие, провозглашающее жизнь и учение Иисуса, но скорее как изначальная Благая Весть истины, существовавшая до сотворения. Это заблуждение и невежество восстали против Спасителя и пригвоздили Его к древу. Хоть это открыто не говорится, здесь предполагается гностическое представление об ошибке или незнании Бога, из которого родилась материя. Спасение живых существ, находящихся в узах этой материи, наступает с возвращением их к чистому Божеству. Путь возвращения — это Гнозис (познание). Плерома, полнота Божества, погрузилась в глубины материи в поиске избранных через Иисуса и распятие.

Гностические черты хорошо заметны, но в то же время это евангелие гораздо ближе к ортодоксии, чем большинство гностических писаний Кенобоскиона, потому что в нем

упоминается только один Сын Божий, а не несколько эманаций; нет разделения между физическим Иисусом и божественным Христом; и, что наиболее поразительно, вообще отсутствует София, обычно выступавшая центральным персонажем космической драмы гностиков. По этим, а также по ряду других причин считается, что Евангелие Истины было написано Валентином вскоре после отхода от ортодоксии.

Евангелие Истины важно для изучения НЗ, несмотря на свое еретическое содержание, потому что в некоторых местах оно соответствует канону НЗ. Некоторые ученые полагают, что в Евангелии Истины есть не менее 83 мест, где оно вторит каноническим книгам НЗ — хотя ни одно из высказываний Иисуса непосредственно не цитируется. В частности, оно опирается на Книгу Откровение и Послание к евреям.

Евангелие от евионитов. Евангелие, которое упоминается у одного из раннехристианских авторов, Епифания (IV век), в опровержении ересей. Возможно, Евангелие от евионитов — то же самое, что и апокрифическое Евангелие от евреев, хотя некоторые ученые отождествляют его с Евангелием от назореев. Евиониты были вегетарианцами; в цитатах, которые приводит Епифаний, подчеркивается, что Иоанн Креститель и Иисус не ели мяса.

Евангелие от египтян. Два апокрифических произведения под одним и тем же названием.

1. Апокриф II века по Р. Х. на греческом языке, который упоминается раннехристианскими авторами Климентом и Оригеном. Это сочинение, распространенное в Египте, вероятно, содержало в себе и пропагандировало гностические учения, в особенности те, что проповедовали в Сирии Симон и Менандр. Согласно этим гностикам, вступление в брак, размножение и употребление в пищу мяса были злом. Возможно, Климент цитировал эти произведения для опровержения верований энкратитов, которые придерживались таких же взглядов, что и сирийские гностики. Из цитат, которые приводит Климент, видно презрительное отношение гностиков к женщинам.

2. Сочинение, обнаруженное в 1946 г. в Кенобоскионе (Египет), в коллекции гностических произведений в Наг-Хаммади. Основной заголовок этого труда, который в выходных данных описывается как «Евангелие от египтян», — «Священная книга Великого незримого Духа». В ней идет речь об эманациях «первичного космического духа». Вероятно, книга была составлена приверженцем гностической секты Барбело.

Евгност. Послание Евгноста. Гностический труд. Обнаружен недалеко от египетского современного города Наг-Хаммади. Это послание от учителя к ученику. Автор и дата написания неизвестны. Этот ранний образец нехристианского гностического произведения, вероятно, послужил источником для христианского гностического сочинения «Премудрость Иисуса Христа».

Автор Послания Евгноста пытается доказать существование невидимого царства духов. Он подчеркивает также, что Бог далек от человечества.

Ездры четвертая книга. Альтернативное заглавие апокрифической Третьей книги Ездры. См. ЕЗДРЫ 3-Я КНИГА.

Елдад и Модад. Книга Елдада и Модада. Дохристианское псевдоэпиграфическое произведение, якобы содержащее пророчества Елдада и Модада, избранных старейшинами Моисеем (Чис. 11:26). Так как содержание их пророчества не уточняется, возник ныне утраченный труд, о котором в Пастыре Ермы говорится следующее: «Господь близок к тем, кто возвращается к Нему, как сказано у Елдада и Модада, пророчествовавших народу в

пустыне» (Видение II, гл. 3). Это — единственный источник информации о данной книге.

Жития Адама и Евы. Общее название, данное неканоническим писаниям на греческом и латинском языках. По происхождению это иудейская книга, хоть и с христианским привкусом, что побуждает большинство ученых относить ее к началу христианской эпохи. В книге подробно излагается библейская история об Адаме и Еве.

Греческий вариант начинается с изгнания из Едема. Ева видит во сне убийство Авеля. Адам болен, и Ева с Сифом пытаются достать елей с древа жизни. Архангел Михаил встречается с Сифом и сообщает ему, что Адам умрет. После смерти он попадает на третьи небеса. Сиф наблюдает за тем, как ангелы хоронят его отца, и получает указания, как ему похоронить мать, которая умирает неделю спустя.

В латинском варианте есть дополнительные подробности. После изгнания из Едемского сада Ева просит Адама убить ее, но он предлагает совершить покаяние. Адам собирается стоять 40 дней в реке Иордан, а Ева должна 37 дней стоять в реке Евфрат. Сатана снова искушает ее, притворившись ангелом света, но Адам разоблачает его. Сатана объясняет причину своего враждебного отношения к ним: когда ангелам было велено поклониться Богу, он отказался повиноваться Ему и был изгнан с небес.

Иаков. Апокалипсис Иакова. Существует два гностических апокалипсиса Иакова (называемых «первым» и «вторым»). Первый, занимающий более 20 страниц текста, представляет собой якобы откровение Господа, данное отчасти до распятия, отчасти после него Его брату Иакову, также известному под именем Иакова праведника. Два документа, называемые Апокалипсисом Иакова, входят в Свиток V из литературы Наг-Хаммади, обнаруженной в 1945 г. в Египте на западном берегу реки Нил возле города Кенобоскион. Они отличны от Апокрифа Иакова, включенного в апокрифические писания НЗ. Второй апокалипсис представляет собой 20 страниц коптского текста. Это якобы речь Иакова Праведного, произнесенная на пятой ступени храма, в которой много ссылок на каноническое Писание. Произведение заканчивается описанием того, как толпа изгнала Иакова из храма и побила его камнями, что напоминает рассказ о мученичестве Стефана.

Иаков. Вознесения Иакова. Утраченная книга, о которой упоминает только Епифаний (епископ греческого острова Саламин) в своем «Опровержении всех ересей» (IV век). Согласно Епифанию, Вознесения Иакова были писанием евионитов, аскетической секты обращенных иудеев. В книге брат Иисуса Иаков представлен как выступающий против храма и жертвоприношений. Там говорится, что апостол Павел был греком, который приехал в Иерусалим, пытался жениться на дочери первосвященника и в результате стал прозелитом и подвергся обрезанию. Девушку ему не отдали, тогда он выступил против субботы, закона и обрезания.

В «Комментарии к Галатам» (1865) Дж. Б. Лайтфут предполагает, что название книги указывает на восхождения Иакова по ступеням храма, чтобы обратиться к народу. Лайтфут предполагает также, что смерть Иакова была кульминацией его восхождений. Согласно цитате из раннехристианского автора Эгезиппа (которая приводится в «Истории церкви» Евсевия), Иаков был сброшен с колокольни храма.

Иаков. Протоевангелие Иакова. Это апокрифическое «евангелие», где рассказывается о замужестве и беременности Марии, а также рождении, детстве и юных годах Иисуса. Этот апокриф был обнаружен Гийомом Постелем в XVI веке.

Иезекииль. Апокриф Иезекииля. Неканоническая Книга Иезекииля, упоминаемая Иосифом Флавием, иудейским историком I века. Апокриф Иезекииля цитируется в пяти раннехристианских писаниях и недавних археологических находках. Епископ Епифаний (IV век) цитирует притчу Иезекииля о слепом и хромом, которые решили вместе ограбить сад, доказывая совместное воскресение души и тела. Климент Римский в «Послании к коринфянам» (ок. 90 по Р. Х.) и Климент Александрийский в двух своих произведениях (ок. 200 по Р. Х.) тоже цитируют неканонического Иезекииля. Апокриф Иезекииля упоминается в каноне Псевдоафанасия (где перечислены канонические книги Библии), а также в белом стихе (ритмической прозе) Никифора, патриарха Константинопольского (806 — 815 по Р. Х.). В 1940 г. Кемпбелл Боннер опубликовал фрагменты из греческого папируса, которые доказывают существование апокрифической книги Иезекииля.

Иоанн Евангелист. Книга Иоанна Евангелиста. Это писание в основном использовали альбигойцы, предшественниками которых обычно считаются богомилы. Оно было написано в форме вопросов и ответов якобы апостолом Иоанном о том, что он узнал, когда возлежал на груди Иисуса во время вечери Господней. Такая форма вопросов и ответов характерна и для других ранних гностических произведений, в особенности для Евангелия от Варфоломея.

Богословие книги гностическое. Мир изображается как сотворенный сатаной, а не Богом. Христос не родился от Марии, но был ангелом, посланным на землю. Он «вошел в ухо и вышел из уха» Марии. Иоанн Креститель был послан сатаной, и его ученики (Римская католическая церковь) — не ученики Христа. Крещение и, видимо, вечеря Господня не имеют никакой ценности.

Этот текст сохранился только на латыни, в форме, которая создана не ранее XII века. Хороший перевод на английский язык можно найти в книге М. Р. Джеймса «Новозаветные апокрифы» (M. R. James, *The Apocryphal NT*, 1924).

Иоанн Креститель. Житие Иоанна Крестителя. Легендарный рассказ о ранних годах Иоанна Крестителя и в особенности о смерти его матери Елисаветы, предположительно

написанный Серапионом. Когда Иисус был со Своими родителями в Египте, Елисавета умерла в тот же самый день, что и Ирод Великий. Иоанн, еще маленький мальчик, не знает, как ее похоронить. На облаках прилетают Иисус, Мария и Саломея, которая омывает тело. Михаил и Гавриил роют могилу и приводят с собой души Захарии и Симеона. Потом Иоанн растет в пустыне под присмотром ангелов, а Иисус с Марией улетают на облаках домой в Назарет.

Иов. Завет Иова. Апокалиптическое произведение, напоминающее библейскую Книгу Иова. Вероятно, она была написана на греческом языке во II веке по Р. Х. Так как христианских идей в ней нет,, скорее всего, она была написана иудеем.

В главах 1 — 45 повествование ведется от имени Иова. Он понимает, что ближайший храм осквернен, потому что в нем приносились жертвы сатане. Когда Иов разрушает храм, сатана начинает угрожать ему. Друзья Иова пришли утешить его, но их речи значительно сокращены. Елиуй представлен как глашатай сатаны, навлекший на себя неудовольствие Бога. Но Иов не слушает всех троих. Он снова женится, и у него рождается семь сыновей и три дочери, которые наследуют его богатство. Повествование завершают главы 46 — 51, написанные от имени брата Иова.

Иосиф. Арабская история плотника Иосифа. Рассказ о жизни и смерти Иосифа, написанный в IV веке по Р. Х. Содержащиеся в нем сведения получены якобы от Иисуса. Согласно этой истории, плотник Иосиф был вдовцом и имел четырех сыновей и двух дочерей (гл. 2). На девяностом году жизни его попечению была вверена Мария (гл. 14). Получается, что братья и сестры Иисуса были детьми Иосифа от предыдущего брака. Иосиф умер в возрасте 111 лет. Существуют варианты документа на арабском и коптском языках. В нем сказано, что Мария «должна ждать такого же конца жизни, как и все другие смертные» (гл. 18). Следовательно, он явно написан до V века, потому что позже получила распространение идея «вознесения Марии на небеса».

Иосиф. История Иосифа плотника. Документ, прославляющий земного отца Иисуса и пропагандирующий его культ. Глава 18 Истории Иосифа позволяет датировать ее IV веком. Там Иисус говорит матери: «Тебя ждет такой же конец жизни, как и других смертных». К V веку уже распространилось учение о «Вознесении Девы».

В документе, который составлен на основании Протоевангелия Иакова, ощутимо влияние гностицизма и других религиозных верований Египта, страны, в которой он был написан. Существуют коптский и арабский варианты, а также перевод на коптский, сделанный в IV веке.

История Иосифа плотника повествует о жизни Иосифа и его образцовой смерти в возрасте 111 лет. Эту историю якобы рассказывает Своим ученикам Иисус на горе Елеонской. Плотник Иосиф (Мф. 13:55), пожилой вдовец, женится на Марии, Которой всего 12 лет. (От предыдущего брака у него было шестеро детей.) Иосифа хоронят в соответствии с обрядами египетского культа Осириса, после того как Иисус произносит восхваление.

Иосиф. Молитва Иосифа. Иудейский апокалиптический труд. Ориген, богослов ранней церкви, хвалил Молитву Иосифа как документ, которым «не стоит пренебрегать». Цитаты у Оригена — единственная дошедшая до нас информация об этом произведении, так что вообще неясно, каким были его содержание и значение. В древнем списке апокрифов и канонических текстов ВЗ Молитва Иосифа стоит на третьей позиции и ее объем

определяется как 1100 стихов. Цитаты Оригена прежде всего касаются отца Иосифа Иакова. Иаков существует в образе ангела, который носит данное Иакову имя Израиль. Процитированные отрывки исходят якобы от него, и в них предсказывается судьба человечества. Он описывает, как встретился с Уриилом по пути в Месопотамию и как Уриил боролся с ним, утверждая, что является величайшим из ангелов. Поэт-апокалиптик имел в виду историю загадочной борьбы Иакова у реки Иавок (Быт. 32:22-29), а также места, подобные Дан. 10:13. Так как Иаков претендует на права «перворожденного из всех живущих» и главного над всеми ангелами, Уриил бросает ему вызов.

Исаия. Вознесение Исаии. Псевдоэпиграфический апокалиптический труд, широко известный среди ранних христиан; его называют также Мученичеством Исаии, Заветом Езекии и Видением Исаии. Произведение это было открыто вновь, когда в 1819 г. был опубликован эфиопский вариант части текста. Полный эфиопский перевод — единственный, сохранившийся целиком. Частично сохранившийся латинский текст, опубликованный в 1832 г., изначально вышел в Венеции примерно за триста лет до того. Все они должны восходить к греческим текстам III, V и VI веков.

Неясно, был ли оригинал единым произведением и был его автор христианином или же иудеем — тогда текст позднее подвергся христианскому редактированию. Окончательный вариант мог быть создан во второй половине II века. Он был известен Амвросию, Иерониму, Оригену, Тертуллиану и, возможно, Юстину Мученику. Содержание его можно подразделить на три части:

1. Мученичество Исаии. Это пророчества, в том числе предсказание пророком собственной смерти от рук иудейского царя Манассии. В документе говорится об ужасном отступничестве царя, который, одержимый сатаной и Велиаром, побуждает народ к разного рода грехам. Иерусалим, падение которого также предсказывается, назван «Содомом», а его князья — «Гоморрой». Этот раздел имеет форму мидраша (проповеди на богослужении) и посвящен твердому нежеланию Исаии пойти на компромисс или отречься. Мученичество Исаии, которого «перепилили пополам», — та часть рассказа, с которой, видимо, были знакомы отцы церкви.

2. Завет Езекии. Эта часть апокалиптическая, в ней описывается видение, о котором Исаия рассказывает царю. Речь идет о сошествии «Возлюбленного» — этим титулом в документе назван Мессия. Видение касается воплощения Мессии, Его жизни, смерти, воскресения и вознесения, потом следует история ранней церкви и отступничества, которое будет предшествовать второму пришествию Господа. Антихрист предстает как Велиар или сатана, который принимает облик человека и убивает собственную мать (без сомнения, тут присутствует намек на римского императора Нерона, убившего свою мать Агриппину). Весь раздел основан на Книге Даниила и библейском Апокалипсисе, присутствует также гностическое влияние. Конец видения (победа Возлюбленного, два воскресения и последний суд) весьма похож на описание конца света в Откровении НЗ.

3. Видение Исаии. Этот раздел напоминает №2 даже лингвистически, но в нем прослеживается более сильное гностическое влияние: Исаия возносится на седьмое небо, где пребывает Троица, и видит множество таинств Христа. Из-за этого видения Манассия убивает пророка. Здесь очевидно гностическое учение, которое в конце I века проповедовал Керинф. Иисус, рожденный на земле, становится вместилищем Христа, Который покидает

землю в момент распятия.

С исторической точки зрения ценность Вознесения Исаии заключается в том, что из него видно, насколько сумбурной была гностическая теория, претендовавшая на авторитетность и богодухновенность и волновавшая умы ранних христиан.

Иуда Искариот. Евангелие от Иуды Искариота. Очень древнее гностическое произведение, вероятно, созданное в секте каинитов. Оно не дошло до нас и известно только по цитатам у ранних христиан, в особенности у Иринея. Таким образом, его следует отнести к середине II века по Р. Х. Вероятно, в нем описывалось тайное учение, якобы рассказанное Иудой Искариотом и касающееся истины о высшем совершенном познании, явленном в откровении этой гностической секте. В Евангелии излагается «мистерия предательства» и объясняется, как предательство Иуды сделало возможным спасение всего человечества. Он предотвратил гибель истины, провозглашенной Иисусом, и помешал злым силам, архонтам, которые хотели не допустить распятия Христа, так как знали, что оно подорвет их могущество.

Книга о петухе. Апокрифический рассказ, сохранившийся в эфиопской церкви; там его по-прежнему читают в четверг перед Пасхой. Согласно Книге о петухе, вечером вечери Господней жена фарисея Симона по имени Акросина приносит Иисусу на ужин прекрасно приготовленного петуха. Когда Иуда выходит из комнаты, Иисус дотрагивается до петуха и оживляет его. Иисус велит петуху следовать за Иудой, а потом вернуться и рассказать, что он будет делать. Петух возвращается и рассказывает о предательском замысле, причем среди его участников упоминается Павел из Тарса. Ученики плачут. Иисус отправляет петуха на небеса на тысячу лет.

Отрывок похожей истории сохранился на сахидском диалекте коптского языка. В коптском варианте воскрешение петуха символизирует воскресение Христа.

Коринфянам третье послание. Апокрифическое послание, якобы от апостола Павла к коринфской церкви. Оно написано во II веке и известно как 3 Коринфянам. Произведение состоит из трех частей: письма якобы от Стефана из Коринфа к Павлу, в котором говорится о двух лжеапостолах, Симоне и Клеобии; краткого рассказа о доставке этого письма и ответа Павла, в котором опровергается лжеучение. Изначально эти письма входили в состав Деяний Павла, более длинного апокрифического документа, но распространялись и отдельно — они даже вошли в состав Армянской Библии. Считается, что это именно то письмо, написанное со многими слезами, о котором говорится во 2 Кор. 2:4.

Согласно одному из ранних отцов церкви, Тертуллиану («О крещении»), автором 3 Коринфянам был пресвитер (руководитель церкви) Азии, который написал его из любви к Павлу после 160 г. по Р. Х. То, что пресвитер этот был отстранен от должности, показывает, что ранние христиане не одобряли сочинение лжеапостольских произведений.

Лентул. Послание Лентула. Лентул, мнимый предшественник Понтия Пилата, якобы написал донесение в римский сенат, известное как Послание Лентула. В нем подробно описывается внешность Иисуса: «Высокий, привлекательный, вид его внушает любовь и страх, волосы темные, блестящие, вьющиеся, с пробором посередине, на лице нежный румянец…» Подлинность этого письма весьма спорна.

Мария. Евангелие о рождении Марии. Собрание преданий, рассказывающее об истории Марии с момента ее рождения и до избиения Иродом младенцев в Вифлееме. Самая ранняя

рукопись такого рода называется «Книгой о рождении Марии» или «Евангелием от Иакова», потому что ее автор выдает себя за Иакова, брата Иисуса. Она была написана до 150 г. по Р. Х., потому что раннехристианский писатель Юстин упоминает ее в своих «Диалогах» (165). Для западного мира ее вновь открыл Постель, сделавший перевод с греческого языка на латынь (*Protevangelium Jacobi*, 1552). До того как она была утрачена, были написаны два латинских переложения: Евангелие Псевдоматфея и Евангелие о рождении Марии, составленные ок. VI и IX века соответственно. В этих переложениях к истории Марии были добавлены сказочные элементы, и на их основании Иаков Ворагинский написал свою «Золотую легенду» (1230 — 1298), в свою очередь способствовавшую росту поклонения Марии.

Согласно Книге о рождении Марии, Она родилась у богатой бесплодной пары (Иоакима и Анны), когда ангел ответил на их молитвы. Родители посвящают Марию Господу. В шестимесячном возрасте Мария делает семь шагов, Анна превращает Ее комнату в святилище, куда не может попасть ни один нечистый предмет, и клянется, что теперь Мария будет ходить только в храме. В возрасте трех лет Мария отведена в храм, где принимает пищу от ангела. Когда Марии исполняется двенадцать, первосвященник спрашивает Бога, что с Ней делать, и Бог отвечает, что надо выдать Ее замуж за вдовца. Посредством жребия выбран пожилой Иосиф. Через несколько месяцев в пещере в Вифлееме у Марии «рождается» Иисус, в ярком ослепительном сиянии; свет постепенно угасает, и на груди Марии появляется Дитя. Книга о рождении Марии заканчивается приходом волхвов и избиением младенцев Иродом. Мария спасает Иисуса, завернув Его в пеленки и положив в ясли.

Недавно был обнаружен еще один греческий фрагмент, на этот раз из Евангелия от Марии. Он настолько мал, что практически ничего не говорит нам о содержании этого евангелия.

Мария. Житие Девы. Существует много рассказов о земной жизни и деяниях Девы Марии. Большинство из них дошло до нас через коптские тексты. Они рассказывают о рождении Марии от Иоахима (также называемого Клеопой) и Анны, над которыми смеялись из-за их бездетности. Мария рождается после видения белого голубя. В некоторых рассказах Марию посвящают Господу, а потом поручают попечению человека по имени Иосиф. Когда она сидит дома и ткет занавесь для храма, к ней приходит ангел. Приводится длинная речь благовещения Гавриила. Подробно описывается рождение Иисуса. Иосиф ищет акушерку по имени Саломея. В других вариантах описываются нежные сцены между Марией и Младенцем Иисусом. В некоторых текстах Дева Мария без разбора отождествляется со всеми остальными Мариями в евангелиях.

Мария. Рождение Марии. Раннее гностическое произведение. «У гностиков есть книга, которую они называют Рождением (или сошествием) Марии, и там написаны ужасные и греховные вещи». Так пишет епископ IV века по имени Епифаний об этой книге, текст которой не сохранился. В Рождении Марии говорилось, что Захария, отец Иоанна Крестителя, видел в храме бога иудеев в образе осла. Критики иудеев и христиан в те времена часто утверждали, что они поклоняются ослу. Этот богохульный труд не следует путать с Евангелием о рождении Марии, сказочным, но безобидным рассказом о рождении Марии, Ее юности и свадьбе с Иосифом.

Мария. Успение Девы. Широко распространенная легенда о смерти и вознесении Девы

Марии. Существует множество вариантов, ни один из которых нельзя датировать ранее, чем IV веком. Многие из вариантов созданы в Египте. В коптском тексте Иисус Сам является Марии перед тем, как апостолы отправляются благовествовать; Иисус объявляет Ей о будущей смерти и вознесении. Мария просит, чтобы при этом присутствовали все апостолы, которые чудесным образом переносятся на облака. Мария преображается, и многие исцеляются прикосновением к Ее телу. Вскоре после смерти Иисус переносит Ее на небеса.

Эта легенда снова привлекла к себе интерес, когда в 1950 г. «Успение блаженной Девы» было включено в официальное учение Римско-католической церкви.

Матфей. Мученичество Матфея. Плохо скомпонованная история о мученичестве Матфея, в значительной степени основанная на «Деяниях Андрея и Матфия» и предполагающая, что Матфий и Матфей — одно лицо. Документ отличается художественной и богословской слабостью, свойственной поздним апокрифическим текстам.

История начинается с того, что Иисус посылает Матфея в Мирну, город людоедов, воткнуть в землю жезл. Матфей делает это, предварительно изгнав беса Асмодея, которым одержимы жена и семья царя. Жезл за одну ночь превращается в дерево, Матфей проповедует перед людьми, и те «очеловечиваются». Но Асмодей жаждет мести, веля царю сжечь Матфея. Огонь уничтожает золотых идолов и множество воинов, потом превращается в дракона и хватает царя, который молит Матфея о помощи. Но Матфей умирает.

Кающийся, но еще не обращенный царь помещает тело Матфея в железный ящик и тайно топит его в море. На следующий день Матфей появляется на море вместе с двумя сияющими фигурами и «прекрасным» ребенком. Царь наконец обращается в веру, крестится и вступает в церковь. Матфей дает царю настоящее имя и делает его священником, а его родных — диаконами и диаконисами. Потом Матфей восходит на небеса с двумя ангелами.

Моисей. Успение Моисея. Иудейская легенда о том, что Моисей был при жизни телесно вознесен на небеса. Вероятно, она написана между 7 и 30 г. по Р. Х. и может представлять собой сочетание двух более ранних произведений, в значительной степени основанное на Книге Второзаконие. Скорее всего, в книге описывалось чудесное завершение выдающейся земной жизни Моисея, схожее с концом жизни Илии. Эта иудейская легенда противоречит ветхозаветному рассказу о смерти Моисея (Вт. 32:48-50; 34:5-7).

◊ УТРАЧЕННОЕ УСПЕНИЕ МОИСЕЯ. Известны три факта, указывающих на то, что некогда существовала апокрифическая книга, содержащая легенду об Успении Моисея: (1) заголовок этого произведения присутствует в списках апокрифов; (2) о нем упоминают некоторые отцы церкви; (3) сохранилось несколько фрагментов на греческом языке.

В книге присутствуют следующие темы. Бог велел архангелу Михаилу похоронить тело Моисея. Сатана выступает против погребения, потому что претендует на владение всем материальным и потому что Моисей — убийца. Михаил в ответ обвиняет сатану в том, что тот искушал Еву в Едемском саду. Иисус Навин и Халев наблюдают за сопровождающимся странностями погребением Моисея. Мертвое тело Моисея погребено в горах, в то время как самого Моисея они видят в компании ангелов. Фактически, тело Моисея мертво, но сам он жив.

Хотя часто утверждают, что Иуда (Иуд. 1:9) цитирует Успение Моисея, доказать это невозможно, потому что соответствующие фрагменты этого труда не сохранились. Мы можем только сказать, что отцы церкви, в том числе Климент Александрийский (умер в

215 г. по Р. Х.) и Ориген (ок. 185 — 254), считали Успение Моисея источником слов в Иуд. 1:9. Им были доступны оба текста. У нас же есть только Иуда, так что проверить точность их выводов мы не можем. Задача осложнена тем, что существует и другое произведение (см. ниже), которое сейчас называют Успением Моисея. Часто думают, что Иуд. 1:9 — цитата из этого произведения. Это неверно.

◊ СОХРАНИВШЕЕСЯ УСПЕНИЕ МОИСЕЯ. Этот труд, вероятно, созданный при жизни Иисуса, описывает пророчества Моисея о будущей судьбе Израиля, обращенные к Иисусу Навину. Он подобен другим апокрифам — не соответствующим исторической истине писаниям, якобы принадлежащим перу великих иудейских вождей.

Рукопись была случайно обнаружена в 1861 г. в Амброзианской библиотеке в Милане, Италия. Это очень плохая копия латинского перевода, сделанного с еврейского текста через греческий и датируемая V веком по Р. Х. Начало и конец утрачены. В тексте множество орфографических ошибок, пробелы между словами отсутствуют. Неудивительно, что ученые ведут много споров по поводу прочтения, толкования и перевода даже целых стихов.

Первые три строчки не сохранились, поэтому оригинальное название неизвестно. Когда произведение было найдено, предположили, что это давно утраченное Успение Моисея, но такое мнение спорно. Хотя книгу по-прежнему так называют, скорее она представляет собой либо Завет Моисея (который, наряду с Успением Моисея, упоминается в ранних списках апокрифов), либо сборное произведение, объединяющее Успение и Завет в одну книгу.

В этой книге успение Моисея упоминается только один раз, в связи с его смертью (10:12). Так как конец книги утерян, невозможно узнать, каким он был, а также определить, было ли это единственным упоминанием об успении в оригинале или же оно было добавлено по ошибке переписчиком или редактором, объединявшим два разных труда в один. Однако понятно, что, по мнению автора сохранившегося отрывка, Моисей готовился к смерти (1:15; 10:12-14) и Иисус Навин считал, что он умрет (11:4-8).

Текст начинается с середины предложения (первых трех строк не хватает), в котором изложенная далее речь Моисея датируется 2500 годом от сотворения мира (1:2-5). Моисей, который готовится к смерти, призывает Иисуса Навина, ободряет его и сообщает, что Бог сотворил этот мир для Своего народа (израильтян), который покается до последних времен (1:6-18).

Моисей предсказывает будущее Израиля. Народ унаследует землю (Ханаан), которой будут управлять местные советы, вожди (судьи?) и цари (2:1-3). Царство разделится, и народ обратится к идолопоклонству (2:4-9). Царь с востока (Навуходоносор) захватит два племени в рабство на 77 лет, и тогда они вспомнят предостережение Моисея (3:1-14; см. также Иер. 25:11-12; Вт. 28:15-68; 30:15-20). Некто (Даниил) помолится об освобождении (см. Дан. 9:4-19), и Бог убедит царя (Кира) отправить пленных домой (4:1-6; см. Ис. 45:1-6; Езд. 1:1-4). Некоторые изгнанники вернутся в избранное место (Иерусалим) и восстановят его, но не смогут приносить жертвоприношения, как подобает (4:7-8; ср. Езд. 3:1-7). Другие останутся в ссылке, но число их будет расти (4:9). Так завершается период ВЗ и начинается период между двумя заветами (примерно с 400 по 1 г. до Р. Х.).

Далее описывается отступничество, процветавшее в эпоху Селевкидов (ок. 201 — 267 до Р. Х.), особое внимание уделяется священникам и судьям (4:1-6). Маккавеи, которые добились политической независимости от Сирии и сохраняли ее (164 до Р. Х.), не

упоминаются. Вместо этого делается акцент на царях (Хасмонеях), ставших первосвященниками (6:1). Потом придет дерзкий царь (Ирод Великий, 37 — 4 г. до Р. Х.), который будет править жестоко (6:2-7). Потом могущественный царь с Запада покорит народ, некоторых захватит в рабство, других распнет и сожжет храм (6:8-9).

С этого момента автор, дойдя до своей эпохи, вынужден угадывать будущее, поэтому пророчества, вкладываемые им в уста Моисея, становятся общими или туманными, часто не соответствуют реальности. Следующие правители (саддукеи?) будут нечестивыми предателями, обжорами, обманщиками, которые беспокоятся о ритуальной чистоте и в то же время живут в роскоши за счет бедняков (7:1-10). Потом настанет беспрецедентное время гнева, когда великий царь будет преследовать иудеев, пытать их, бросать в темницы и даже распинать за то, что они обрезаны (8:1-5). Во время этих гонений будет жить человек по имени Таксий, левит, у которого будет семеро сыновей. Он останется верен Богу и предпочтет умереть, но не принять греческих обычаев (8:1-7).

Следующий раздел (10:1-10), апокалиптическое стихотворение (десять строф, по три строки в каждой), — единственный апокалиптический раздел в книге. Явится Царство Господне, сатаны больше не будет, а главный ангел (Михаил) отомстит за Израиль (10:1-2). «Небесный поднимется со Своего царского престола», будут явлены чудесные знамения на небесах и на земле; океан высохнет (10:3-6). Всевышний, Вечный Бог, явится и накажет язычников, уничтожив их идолов (10:7). Израиль будет счастлив и вознесен, он будет радоваться, глядя на своих врагов в геенне (аду), будет благодарить и восхвалять своего Творца (10:8-10). Потом Моисей упоминает о своей смерти и обращается к Иисусу Навину с несколькими словами утешения, на чем книга заканчивается, оставляя впечатление незавершенности.

Книга, должно быть, была написана после смерти Ирода и подавления Публием Варом, римским наместником Сирии, иудейского восстания (4 до Р. Х.), но до разрушения храма (70 по Р. Х.). В книге предсказывается, что сыновья Ирода не будут править так долго, как правил он сам (34 года, 37 — 4 г. до Р. Х.). Вероятно, предсказание основано на том факте, что один из сыновей, Архелай, был свергнут после 10 лет правления (4 до Р. Х. — 6 г. по Р. Х.). В таком случае, книга написана после 6 г. по Р. Х. Два же других сына Ирода (Филипп и Антипа) на самом деле правили дольше, чем их отец. Чтобы автор не знал об этом, книга должна была появиться не позже, чем через 34 года после смерти Ирода — иначе говоря, до 30 г. по Р. Х. Следовательно, скорее всего, книга написана в промежутке между 6 и 30 г. по Р. Х. Это значит также, что в ней отражен иудейский образ мышления периода жизни Иисуса.

Автор явно был палестинским иудеем, но вряд ли принадлежал к какой-либо из крупных сект того времени. Он ненавидит римское правление (8:1 — 10:10), но не сторонник мятежа, за который выступали зилоты и их предшественники. Ему интересен храм (2:8-9; 5:3; 6:9; 8:5), что нетипично для ессея. Он осуждает образ жизни саддукеев (7:3-10). А то, что он использует апокалиптические писания (10:1-10), не характерно для фарисея.

Никодим. Евангелие от Никодима. Альтернативное заглавие апокрифического труда Деяния Пилата. *См.* ДЕЯНИЯ ПИЛАТА (в этой же статье).

Ной. Книга Ноя. Указания на произведения Ноя есть в Книге Юбилеев, где говорится: «Ной записал все, чему мы научили его о медицине, в книгу. Теперь злые духи больше не

могли повредить сыновьям Ноя» (10:13; см. также 21:10). Книга Ноя в значительной степени основана на Книге Еноха (см. главы 6 — 11; 54 — 55; 60; 65 — 69; 106 — 110). В других местах рассказывается о потопе и таких вещах, о которых Ной знать не мог. К сожалению, сейчас не сохранилось ни одной отдельной рукописи Книги Ноя.

Оракул Сивиллы. Псевдоэпиграфический труд, изначально состоявший из 15 книг, 12 из которых сохранились в греческих рукописях более позднего периода. Слово «сивилла» греческого происхождения. Это якобы пророчество богов, сообщающее общую информацию о грядущей космической катастрофе.

Пророчества начинаются с наступления маккавейского периода (165 до Р. Х.) и освещают промежуток времени вплоть до событий, случившихся вскоре после разрушения второго храма (70 по Р. Х.). Авторы, которые, вероятно, жили в Александрии Египетской, делают акцент на том, что Бог един и обладает всевышней властью. Бог контролирует все события, в то время как языческие божества бессильны и ни на что не способны. «Но Бог един, Всевышний, сотворивший небеса, солнце, звезды и луну… Он сделал человека Божьим помазанником, правителем всего. Люди… стыдитесь того, что делаете богов» (книга 2). Бог контролирует историю всех народов. В Оракуле прослеживается история 10 поколений, начиная с Ассирийского царства и до разрушения второго храма и большого землетрясения (книга 4.47 и далее). В третьей книге есть также раздел о несчастьях и проблемах, которые будут предшествовать последнему суду. Там есть два мессианских отрывка, говорящих о том, что Мессия принесет эру мира и процветания праведников: «Он учредит Свое царство для людей на все века… И на земле праведников наступит мир» (стихи 767, 780). Праведники будут жить вечно после телесного воскресения: «Но все благочестивые будут снова жить на земле, когда Бог дарует им дыхание, жизнь и благодать» (книга 4.187-190), в то время как нечестивые попадут в ад: «А всех, кто согрешил, совершая скверные дела, снова поглотит земля, и попадут они в мрачный Тартар, черные пропасти ада» (стихи 183-186).

Авторы Оракула хотят доказать разумность иудейской веры, облекая свое произведение в форму оракула, которая возникла у греков и ценилась римлянами. Однако, благодаря акценту на теме Бога Израиля и выступлениям против язычников, можно отнести этот труд к апокалиптической литературе, открывающей Божьи тайны прошлого и настоящего. Форма оракула используется для того, чтобы сообщить послание неиудейскому миру.

Павел. Апокалипсис Павла. Этот документ, написанный в конце IV века по Р. Х., якобы рассказывает о том, что апостол Павел видел во время своего восхищения на третье небо, или рай, о чем говорится во 2 Кор. 12:2-4. Тот факт, что Павел не описывает увиденного и услышанного во время этого откровения, взволновал воображение некоего христианина IV века. Так как автор увлеченно описывает адские мучения пресвитера, епископа и диакона (гл. 34 — 36), а в другом месте говорит о вере и благочестии монахов и монахинь (гл. 7 — 9), а также хранящих целомудрие (гл. 22), можно прийти к выводу, что это был монах, осуждавший напускную, лицемерную религиозность своих современников, мирян и клириков.

Оригинал книги написан на греческом языке, но до нас дошел только достаточно полный латинский перевод. О большой популярности этого религиозного произведения свидетельствует то, что оно было переведено, помимо латыни, на эфиопский, коптский и сирийский языки.

Книгу можно разделить на семь частей. Она начинается с краткого вступления, в котором автор пытается объяснить, почему эта книга не была известна с I по IV век (гл. 1 — 2): в период правления императора Феодосия Августа Младшего и Синегия (таким образом, документ можно датировать 388 г. по Р. Х.), некий уважаемый человек, имя которого не называется, получил откровение от ангела. Этот человек жил в Тарсе, в доме, где некогда жил сам святой Павел. Ангел велел этому человеку сломать фундамент и обнародовать то, что он там найдет. Сначала он не послушался ангела, но, когда тот поколотил его за непослушание, человек сломал фундамент и нашел мраморный ларец, который немедленно отнес императору. Император открыл ларец и нашел там оригинал Апокалипсиса Павла (с которого была сделана копия) и пару обуви, которую носил Павел во время миссионерских путешествий. Далее приводится содержание таинственного документа.

В главах 3 — 6 говорится, что Павел получил от Бога весть, что все творение повинуется Ему, кроме человечества. В главах 7 — 10 рассказывается, как ангелы-хранители людей каждое утро и каждый вечер сообщают Богу о поступках своих подопечных. Некоторые люди очень хороши, зато другие — невероятные злодеи. В главах 11 — 18 Святой Дух возносит Павла на третье небо. Павел желает увидеть, что происходит с душами праведников и грешников после того, как они покидают этот мир. Ангел, сопровождающий Павла, показывает ему судьбу души праведника, грешника и человека, который считал себя праведным, но не был таким.

В главах 19 — 30 описывается вознесение Павла на третье небо (см. 2 Кор. 12:2-4), где он видит золотые врата с золотыми колоннами, к которым прикреплены золотые таблички с именами праведников. Войдя в рай, он встречает там Еноха и Илию и видит вещи, которые не может никому открыть (гл. 21; см. 2 Кор. 12:4). Потом он видит молочно-белые воды озера Ахерузия, на котором расположен город Христа. Его привозят в этот город на золотой лодке, в то время как 3000 ангелов поют гимны. У медовой реки он встречает Исаию, Иеремию, Иезекииля и других пророков (гл. 25); у молочной — младенцев, убитых Иродом (гл. 26); у винной — Авраама, Исаака, Иакова, Лота и Иова (гл. 27); а у реки елея — тех, кто полностью посвятил себя Богу (гл. 28). В центре города находится великий жертвенник, у которого Давид воспевает Бога.

Путешествие Павла в ад описано в главах 31 — 44; это печальное, скорбное место, где текут огненные реки. В реке находятся грешники, одни погружены до колен, другие — до пояса или до рта, в зависимости от серьезности их грехов (гл. 31). В главах 34 — 36 описаны мучения пресвитера, епископа и диакона. Во всем этом разделе всевозможные ужасные пытки описываются в подробностях и с большим удовольствием. Наконец в главе 44 Христос по просьбе Павла принимает решение больше не мучать грешников по воскресеньям.

Затем ангел, сопровождающий Павла, отводит его в рай (гл. 45 — 51), где его радостно встречают праведники всех времен. Он встречает Деву Марию (гл. 46), Авраама, Исаака и Иакова, а также его 12 сыновей (гл. 47), Моисея, который оплакивает необращенных иудеев (гл. 48), Исаию, Иеремию и Иезекииля, каждый из которых описывает свое мученичество, Лота и Иова (гл. 49), Ноя (гл. 50), Илию, Елисея, Захарию с сыном, Иоанном Крестителем, и Адама (гл. 51). Документ либо заканчивается на этом, либо, в других вариантах, Павел совершает еще чудесное путешествие на Елеонскую гору, где вместе с другими учениками получает божественное поручение.

В документе множество противоречий и несоответствий, многие детали не совпадают в разных переводах. Основная ценность книги в том, что она позволяет проникнуть в образ мыслей христианина IV века.

Павел и Фекла. Деяния Павла и Феклы. Деяния Павла и Феклы — один из разделов апокрифического труда, известного под названием Деяния Павла. Очевидно, он был написан во второй половине II века старейшиной церкви, жившим в Азии. Согласно Тертуллиану («О крещении» 17.19-21), это произведение было написано «из любви к Павлу», но за сочинение этого документа пресвитер был отстранен от должности. Неясно, было ли это вызвано его притязаниями на апостольский авторитет или же тем, что высказанные в документе взгляды сочли еретическими.

История похожа на сказку. Павел прибывает в Иконию после бегства из Антиохии. Его встречает Онисифор, который принимает Павла у себя дома. Послушать благовестие Павла собирается группа людей. Фекла сидит у окна соседнего дома. Она не видит Павла, но внимательно слушает его. Её мать Феклея восклицает: «Дочь моя попала в паутину его слов и приклеилась к окну, охваченная новым желанием и сильной страстью». Павел учит: чтобы «увидеть Бога», человек должен воздерживаться от половой жизни.

Фекла помолвлена, но учение Павла производит на нее такое впечатление, что она разрывает свою помолвку с Фамиром. Расстроенный Фамир обращается к губернатору, который арестовывает Павла и бросает его в темницу. Фекла подкупает тюремщика — дает ему браслеты и серебряное зеркальце, чтобы он разрешил ей войти в камеру Павла. Она снова увлеченно слушает его учение. На суде Фекла стоит на своем, решительно отказываясь от свадьбы с Фамиром. Павел изгнан из города; Фекла приговорена к сожжению на костре. Она спасается чудесным образом, воссоединяется с Павлом и отправляется вместе с ним в Антиохию.

В Антиохии Фекла отвергает ухаживания благородного господина по имени Александр, и ее снова приговаривают к смерти. Но дикие звери, которые должны растерзать ее на арене, вместо этого лижут ее ноги и защищают ее. Когда она бросается в водоем, чтобы окреститься, то снова избегает смерти — молния убивает рыб, которые плавают в воде, и они всплывают на поверхность. Царица Трифена, подружившаяся с Феклой, падает в обморок, потрясенная все новыми попытками убить Феклу. Видя это, Александр наконец просит губернатора отпустить Феклу.

Фекла снова на свободе и ищет Павла. Она переодевается в мужскую одежду и притворяется мужчиной. Прибыв в Миру, она находит Павла и объявляет ему, что возвращается в Иконию. Павел велит ей «учить слову Божьему». Некоторое время Фекла проповедует в Иконии, потом отправляется в Селевкию.

О дальнейшей жизни Феклы известно немногое. В некоторых рукописях говорится, что Фекла, спасаясь от жителей Селевкии, удалилась в горы и жила в пещере. Там она вела аскетический образ жизни, учила женщин, которые приходили к ней, и занималась служением исцеления. Потом она побывала в Риме, ища Павла. Но Павел был уже мертв. Сама Фекла умерла в возрасте 90 лет и была похоронена недалеко от могилы своего любимого учителя.

Хотя это произведение считается апокрифическим и не включено в канон НЗ, некоторые из ранних авторов очень ценили его. Деяния Павла, частью которых является данный

документ, упоминаются у Оригена и Ипполита с большим уважением. Евсевий считал, что документ этот неправдоподобен, но отличал его от менее значительных, еретических трудов. В двух местах информация из Деяний Павла проникла в ранние рукописи канонических книг (2 Тим. 3:11; 4:19). Вероятно, точка зрения, отраженная в этом документе, отражала популярные религиозные традиции, широко распространенные во II веке по Р. Х.

Тертуллиан, однако, утверждает, что содержание этого документа совершенно не соответствует взглядам Павла, описанным в канонических книгах. В частности, он возражает против роли, которую в Деяниях Павла и Феклы играет женщина. Тертуллиан говорит, что Павел никогда не позволил бы женщине учить и крестить («О крещении» 17.21-23). Деяния Павла и Феклы действительно отличаются от произведений Павла, но не тем, на что указывает Тертуллиан. В этом документе Павел изображен как энкратит, который учит, что безбрачие необходимо для спасения. В канонических писаниях Павел учит, что спасение достигается исключительно верой, а безбрачие — вопрос особого призвания, а не норма для каждого христианина (1 Кор. 7:1-7). Деяния Павла и Феклы предполагают, что женщина может переодеваться мужчиной и должна воздерживаться от брака, если хочет играть руководящую роль. В канонических писаниях Павел учил, что женщина всегда должна одеваться в женскую одежду (1 Кор. 11:4-6), и допускал, чтобы замужняя женщина занималась служением (Рим. 16:3). Деяния Павла и Феклы рассказывают о женщине, движущим стимулом которой была личная преданность апостолу. В канонических писаниях сказано, что Павел возражал против такой личной привязанности к себе (1 Кор. 1:12-17). Только Христос должен быть стимулом христианского служения.

В Деяниях Павла и Феклы приводится уникальное описание внешнего облика Павла: «Мужчина невысокого роста, лысый, с кривыми ногами, в хорошей физической форме, брови сросшиеся, нос несколько крючковатый, вид дружелюбный; временами похож на ангела». Скорее всего, это описание недостоверно с исторической точки зрения; это больше похоже на портрет типичного иудея того периода. Но так как другого описания в ранних документах не сохранилось, на основании этого отрывка было создано множество портретов Павла, дошедших до нас через века.

Павел. Страсти Павла. Пересмотренный латинский вариант апокрифического Мученичества Павла, представляющего собой самый крупный раздел текста, называемого Деяниями Павла. Оригинал Мученичества — это история о том, как Павел воскресил Патрокла, носителя кубка Нерона, который во время одной из проповедей Павла выпал из окна и убился. Патрокл объявляет о своей вере во Христа пораженному Нерону, который торопится устроить облаву на всех «воинов великого царя (Христа)». Павла тоже преследуют. В страстях история обрастает подробностями: оказывается, Сенека восхищался Павлом и его произведениями, отрывки из которых он якобы читал Нерону. Также, когда Павла вели на казнь, он попросил у Плаутиллы платок, пообещав вернуть его. Когда солдаты, вернувшись, насмехаются над ней, она показывает им окровавленный платок.

Патриархи. Заветы двенадцати патриархов. Иудейская псевдоэпиграфическая литература. Это сочинение называется «заветом», потому что якобы представляет собой речи сыновей Иакова на смертном одре. Завет начинается обращением Рувима к своим сыновьям и завершается обращением Вениамина к своим. Каждый из патриархов собирает вокруг себя наследников и рассказывает о важных событиях своей жизни. Патриархи

предостерегают сыновей от определенных грехов и дурных поступков, рекомендуя некие добродетели. Советы и предостережения каждого из патриархов часто включают в себя прозрения и предсказания по поводу грехов и спасения каждого из сыновей. Рассказы о жизни патриархов задуманы как пример для будущего потомства. Завершив речь, каждый из патриархов умирает, и его хоронят в Хевроне.

Может показаться, что замысел «завета» основан на Нав. 23 — 24, где Иисус Навин перед смертью созывает старейшин, вождей, судей и военачальников Израиля (Нав. 23:2; 24:1) и дает им наставления. В 3 Цар. 2:1-12 рассказывается, как Давид на смертном одре советует Соломону ходить путями Божьими. Речи патриархов могут также быть связаны с Быт. 49, где Иаков призывает к себе сыновей, чтобы рассказать им об их будущем. По окончании речи Иаков умирает (Быт. 49:33).

Существующая ныне форма текста (на древнеславянском, армянском и греческом языках), вероятно, возникла ок. II — III веков по Р. Х. Однако значительная часть материала восходит ко II или III векам до Р. Х. Ученые придерживаются мнения, что оригинал был составлен на каком-то из семитских языков (еврейском или арамейском) примерно во II — III веках до Р. Х. Позже к оригинальному тексту были добавлены христианские фрагменты. Примеры христианского материала см. в Завете Симеона 6:7; Завете Левия 10:2; Завете Дана 6:9; Завете Неффалима 4:5; Завете Асира 7:3-4; Завете Иосифа 19:11; Завете Вениамина 3:8; 9:2-4. Возможно, документы переделывались иудейским автором (авторами) и христианскими авторами на протяжении веков. Таким образом, мы имеем иудейский документ примерно III века до Р. Х., подвергнувшийся на протяжении веков иудейской и христианской редакции. Эти заветы были очень популярны в X веке, особый интерес проявлялся к пророчествам патриархов и их тайным знаниям.

Далее следует обзор каждого из заветов патриархов. Обзор взят из книги Р. Х. Чарльза «Псевдоэпиграфы» (R. H. Charles, *Pseudepigrapha*, 282 — 367).

◊ РУВИМ. Основная тема завета Рувима — воспоминания о том, как он осквернил отцовское ложе. Речь идет о том, что Рувим овладел наложницей своего отца Валлой, когда та была пьяна. Рувим высказывает очень категоричные мнения по поводу женских недостатков и предупреждает сыновей, что в отношениях с женщинами следует быть осторожными. Вероятно, его замечания о женщинах объясняются тем, что они с Иаковом враждовали из-за Валлы. Рувим предсказывает, что в будущем его сыновья будут завидовать сыновьям Левия, но не смогут превзойти их. Он велит своим потомкам любить и уважать друг друга и справедливо обращаться с ближними. Рувим похоронен в Хевроне.

◊ СИМЕОН. Патриарх Симеон представлен как могучий воин. Следуя библейскому повествованию о том, как Иосиф был продан в рабство (Быт. 37:25-28), Симеон говорит, что предпочитал убить Иосифа, а не продавать его. Наказывая его за такое отношение, Бог на семь дней иссушил его правую руку. Симеон предостерегает своих сыновей от зависти, обмана и блуда. Он предсказывает, что они попытаются причинить вред сыновьям Левия, но сыновья Левия останутся выше всех. Симеон предвидит блаженные времена, когда «Всевышний» будет благословен (6:4-7). Во второй половине стиха 7 присутствует христианское добавление: «Ибо Бог взял тело, и вкушал его вместе с людьми, и спас их». Он велит своим сыновьям повиноваться сыновьям Левия и Иуды, потому что именно через них совершится спасение. Он предсказывает, что от Левия произойдет первосвященник, а от

Иуды — царь. Завет Симеона завершается предсказанием о том, что все язычники (более поздняя добавка) и Израиль будут спасены.

◊ ЛЕВИЙ. Завещание Левия на смертном одре облечено в форму рассказа о видениях. Он предсказывает своим сыновьям, что его потомки и потомки Иуды «явятся среди людей», чтобы спасти все человечество (2:11). Потомки Левия будут «как солнце для всего семени Израиля» (4:3), а в одном из видений ему показано, что его сыновьям будет даровано благословение священства (8:2-3). Левий предсказывает, что в колене Иуды родится царь; этот царь учредит новое священство, как для иудеев, так и для язычников. В 10-й главе есть христианская вставка о том, что из-за грехов и преступлений сыновья Левия не примут «Спасителя мира, Христа» (10:2) и за это будут рассеяны по миру. Глава 13 содержит ряд тем премудрости, в ней подчеркивается необходимость следовать закону и повиноваться ему. В главе 16 вводится эсхатологическое пророчество о том, что сыновья Левия собьются с пути на 70 недель. В следующей главе подробно рассказывается об этих 70 неделях, когда каждому юбилею будет соответствовать период священства. Первое священство будет великим, и отношение священника к Богу будет таким, что Бога будут называть отцом. Второе священство будет проходить «в скорби о возлюбленных» (17:3), но все равно будет славным. Последующие пять будут сопровождаться скорбью, болью, ненавистью и тьмой. Но потом возникнет новый тип священства, и на земле настанет мир (18:9), ибо новое священство принесет дух понимания и будет свято. Завет завершается наставлением о необходимости выбора между законом Господа и служением Велиару (или Велиалу). Сыновья выбирают закон и после смерти Левия хоронят его в Хевроне.

◊ ИУДА. В начале своего завета Иуда сообщает наследникам, что его отец обещал ему царство. «И случилось так, что, когда я стал мужчиной, отец мой благословил меня и сказал: “Ты будешь царем и будешь преуспевать во всем”» (1:6). Иуда вспоминает свои молодые годы и свою способность подчинять себе диких зверей. Он исполнял заповеди и не поддавался похоти. Он предсказывает, что его потомки согрешат из любви к деньгам и красивым женщинам (гл. 17). В главе 21 Иуда пересказывает, что Господь даст царскую власть его потомкам и священство — сыновьям Левия. В главе 24 присутствует христианская мессианская редакция. Там есть пророчество о том, что однажды взойдет звезда Иакова, которая будет без греха, и от нее произойдет жезл праведности для язычников (24:6). Завет завершается эсхатологическим упованием на будущее, когда «те, кто беден ради Господа, станут богатыми, и те, кто умер ради Господа, вновь вернутся к жизни» (25:4). Иуда умер и был похоронен в Хевроне.

◊ ИССАХАР. Заветы патриархов уникальны в том, что здесь Иссахар определяется как «праведник», человек без греха (в отличие от многих его братьев). Он предрекает священство колена Левия и царскую власть колена Иуды. В главе 6 Иссахар предсказывает, что его сыны «прилипнут» к Велиару. Если они признают милосердие Божье и будут брать пример с Иссахара, «всякий дух Велиара будет бежать от них». В конце он просит, чтобы его похоронили в Хевроне, подле его отцов.

◊ ЗАВУЛОН. Патриарх Завулон начинает свой завет с того, что называет себя «благим даром» для родителей. Он, как и Иссахар, утверждает, что не знает за собой греха, «разве что в помыслах» (если он и совершал какие-то проступки, то по невежеству). Завулон заявляет, что не поддерживал того, что сделали с Иосифом, и рассказал бы о заговоре отцу, если бы

другие братья не договорились, что «тот, кто выдаст секрет, будет убит» (1:6). В 1:7 он говорит, что, если бы не он, другие братья убили бы Иосифа. Братья с таким подозрением относились к Завулону, что следили за ним, пока Иосиф не был продан. В стихе 5:3 выражена знакомая нам мысль, встречающаяся в НЗ и раввинистической литературе: «Имейте сострадание в сердцах, дети мои, потому что то, что человек делает своему ближнему, то Господь сделает ему самому». Завулон считает, что этот урок был преподан на практике. Сыновья других братьев заболели и умерли из-за того, что они совершили с Иосифом («потому что в сердцах их не было милосердия», 5:5). Сыновья Завулона не заболели. Он продолжает учить сыновей премудрости (8:3), утверждая, что Господь будет милосерден к человеку настолько, насколько он сам милосерден к ближнему. Завулон предсказывает раскол Северного и Южного царств и завоевание их язычниками. Однако народ покается, и Господь возвратит его обратно в свою «землю» и Иерусалим (9:8). В главе 10 Завулон предрекает, что после смерти он «возвысится как вождь среди своих сыновей» (10:2), и обещает награду тем, кто соблюдает законы, и наказание — нечестивым. В конце завета Завулон умирает, и его хоронят в Хевроне.

◊ ДАН. Патриарх Дан раскаивается в своей зависти к Иосифу и утверждает, что им руководил дух Велиара. Он сознается, что хотел убить Иосифа, чтобы любовь отца досталась ему. Дан предостерегает от духа лжи и гнева и призывает своих потомков любить истину и долготерпение. Он велит им соблюдать заповеди и «любить Господа всю жизнь, а также любить ближнего от всего сердца» (5:3). Дан предсказывает, что его сыновья «в последние времена» отойдут от Господа и этим навлекут на себя гнев сыновей Левия. Они также будут сражаться против сынов Иуды. Его сыновья не победят сыновей Левия и Иуды, потому что последних будет вести ангел Господень. Дан утверждает, что читал в Книге Еноха (любимая книга, на которую ссылаются патриархи): сатана с духами зла и гордости побудят сыновей Левия, Иуды и Дана согрешить. Они попадут в плен, где подвергнутся египетским казням и языческому злу. Потом они вернутся к Господу, будут помилованы и заживут в мире. Пророчество гласит, что из колен Иуды и Левия выйдет тот, кто будет назван «спасением Господа». Тот, кто «возвысится», сразится с Велиаром и осуществит «вечное отмщение» своим врагам (5:10). Наконец, Дан предупреждает сыновей, чтобы они остерегались сатаны и его духов и приблизились к Богу и ангелу, «который ходатайствует за вас» (6:2). В последней части завета Дан велит сыновьям передать своим детям все, что они услышали, чтобы «спаситель язычников мог принять» их. Далее следует христианская полемика о том, что Спаситель праведен, долготерпелив, кроток и смирен (6:9). Дан умирает, и его хоронят рядом с Авраамом, Исааком и Иаковом.

◊ НЕФФАЛИМ. Неффалиму, согласно завету, было 130 лет, когда он произносил свои последние слова. Говорится, что он в добром здравии, но утром после пира понимает, что умирает. Поэтому он собирает вокруг себя сыновей. Неффалим обладает острым чувством порядка, который управляет поступками человека и всей вселенной. Он считает, что «проблема язычников» заключается в том, что они отошли от Господа и нарушили порядок, поклоняясь «пням и камням». Нарушение порядка было проблемой Содома и вызвало потоп.

Неффалим цитирует Книгу Еноха, где сказано, что его сыновья отойдут от Господа и будут жить «в языческом беззаконии» (4:1). Он предсказывает, что его потомки попадут в плен за свои грехи, после чего «немногие» вернутся к Господу и возвратятся в свою землю. После

возвращения, как указывает Неффалим, сыновья его забудут Господа и «станут нечестивцами», в результате чего будут рассеяны по всей земле. В этом состоянии они пребудут, пока не придет сострадание Господне в лице того, кто будет вершить правду и милосердие. Неффалим рассказывает два сновидения, которые видел на сороковом году жизни. В первом сне он увидел застывшие солнце и луну. Исаак велел своим внукам бежать и удерживать солнце и луну, кому что по силам. Левий схватил солнце, а Иуда — луну. Оба они вознеслись вместе со светилами. Потом появился бык с большими рогами и орлиными крыльями. Но Иосиф схватил быка и поднялся «вместе с ним ввысь» (5:7).

Далее предсказывается, что 12 колен Израиля попадут в плен к Ассирии, Мидии, Персии, Халдее и Сирии. В другом сне патриарх увидел корабль, плывущий по Иамнийскому морю без моряков и рулевого. На корабле было написано: «Корабль Иакова» (6:2). На борту были Иаков и его сыновья, потом поднялся шторм, и Иаков исчез из вида. Потом корабль начал тонуть, Иосиф плыл на маленькой лодке, а остальные братья — на девяти обломках, причем Левий и Иуда держались за один. Молитвами Левия все братья в конце концов достигли берега. Когда Неффалим рассказывает эти сны своему отцу, Иаков говорит, что они исполнятся.

Неффалим велит своим сыновьям объединиться с Левием и Иудой, чтобы через них «спасение постигло Израиль» (8:2). Через Левия и Иуду будут также объединены праведные язычники. Неффалим умирает, и его хоронят в Хевроне.

◊ ГАД. Патриарх Гад изображен как ненавидящий Иосифа, потому что Иосиф рассказал его отцу, что Гад и другие братья ели лучших овец из вверенного им стада. Гад сознается своим сыновьям в грехе ненависти и предостерегает их от такого поведения, потому что ненависть ведет лишь к тоске: «Ибо, как любовь способна оживлять мертвых и возвращать осужденных на смерть, так ненависть убивает живых и согрешивших не возвращает к жизни» (4:6).

Покаяние вразумляет душу и ведет помыслы к спасению. Гад призывает своих сыновей почитать потомков Левия и Иуды, потому что в них — спасение Израиля. Он предсказывает, что его сыновья будут жить в грехе и разврате, далее в несколько пессимистическом тоне просит разрешения быть похороненным рядом со своими предками. Гад похоронен в Хевроне.

◊ АСИР. Асир много знает о добрых и злых духах и выборе между двумя возможностями, который делает человек. Асир предсказывает, что его потомки будут вести себя нечестиво и не станут слушаться законов Божьих. Поэтому они попадут в руки врагов и будут рассеяны. В таком состоянии они пребудут, пока «Всевышний» не придет на землю «Сам в облике человека, Который будет есть и пить с другими людьми… Он спасет Израиль и всех язычников» (7:3-4). После этой христианской вставки говорится, что Господь соберет их, так как Он милосерд, а также ради Авраама, Исаака и Иакова. Асир умер и похоронен в Хевроне.

◊ ИОСИФ. Иосиф называет себя «любимцем Израиля» (1:2) и утверждает, что, хотя видел ненависть и смерть, не сбился с истинного пути. В своем завете он рассказывает, как его продали в рабство. Стихи 1-й главы построены на принципе противопоставления: в первой половине описываются страдания Иосифа, а во второй восхваляется безопасность в Господе: «Я был продан в рабство, но Господь всего освободил меня; я был пленен, но Его сильная рука спасла меня. Я голодал, но Сам Господь питал меня» (1:5). Иосиф подробно описывает

свои приключения в Египте, причем восемь глав посвящены искушениям со стороны египтянки. Но Иосиф не поддался, и Господь наградил его за твердость. Он велит своим сыновьям жить в страхе Господнем и всегда поступать соответственно, потому что Господь любит тех, кто соблюдает Его закон. Такова причина его успеха. Иосиф призывает сыновей делать добро тем, кто причиняет им зло, и молиться за своих врагов. Он приводит в пример свое отношение к братьям.

Иосиф велит своим сыновьям соблюдать заповеди Господни и почитать Левия и Иуду ради «Агнца Божьего, Который возьмет на Себя все грехи мира, спасет всех язычников и Израиль» (19:11), который произойдет от них. Он предсказывает египетский плен, но и освобождение из него. Он просит сыновей взять с собой его останки, когда они будут покидать Египет, и в завете сказано, что Иосиф был похоронен в Хевроне.

◊ ВЕНИАМИН. Последний из патриархов умирает в возрасте 125 лет. Он призывает своих сыновей любить Господа и соблюдать Его заповеди. Он велит им следовать примеру Иосифа, который не стал вменять своим братьям в грех то, что они совершили с ним. Вениамин предсказывает, что в Иосифе исполнится пророчество «об Агнце Божьем и Спасителе мира, и безвинный будет предан преступному человечеству, и безгрешный умрет за нечестивых в крови завета, ради спасения язычников и Израиля, и уничтожит Велиара и его служителей» (3:8). Христианские добавления легко вплетаются в ткань этого завета. Иосиф изображен как невинно пострадавший, человек без упрека. Подобным образом христианский Мессия пострадает и умрет за грехи нечестивых людей.

Вениамин считает, что среди его сыновей есть грешники; на основании Книги Еноха он предсказывает, что они будут совершать «прелюбодеяния содомские» и только немногие уцелеют (9:1). Немногие верные из всех 12 колен и язычники соберутся в последнем храме. Их спасение произойдет в результате того, что «Всевышний» пошлет Своего «единородного пророка» (9:2), Который будет вознесен на древо, храмовая завеса разорвется и Дух Божий будет дан язычникам. Вениамин наставляет своих сыновей, что, если они будут жить в святости, в соответствии с Господними заповедями, весь Израиль соберется перед Господом. Вениамин умирает, и его хоронят в Хевроне.

Из краткого обзора каждого из заветов патриархов ясно, что они подверглись как иудейской, так и христианской редакции, выходящей за рамки просто интерполяции. В тексте присутствуют два образа Мессии, двойная заповедь любви, этическое и богословское учение, а также учение о всеобщем спасении. Труднее всего датировать эти особенности конкретным периодом времени и даже отнести к определенной религии.

Петр. Послание от Петра к Филиппу. Это послание было вместе с другими христианскими гностическими документами обнаружено в 1947 г. в Наг-Хаммади. Вероятно, оно относится в концу II или началу III века. Послание названо так потому, что в начале трактата есть место, где Петр утверждает, что посылает этот материал Филиппу. Послание написано в форме диалога, характерной для гностической литературы. Это ряд вопросов, которые апостолы задают воскресшему Господу, и Его ответов. Вопросы позволяют изложить гностическую философию о строении мира, явленную в откровении Божественным Светом. Этот Свет — Христос, небесный Искупитель.

Петр. Проповедь Петра. Этот документ, от которого до нас дошли только фрагменты, вероятно, был написан в начале II века в Египте. Хотя в заголовке нет явных указаний на

авторство Петра, Климент Александрийский (конец II века по Р. Х.) считал этот текст подлинным сочинением апостола («Строматы» 2.15.68). Большая часть отрывков из Проповеди Петра сохранилась в виде коротких цитат в произведениях Климента Александрийского.

Историк церкви IV века Евсевий Кесарийский говорит, что никто из великих мужей древности не признавал Проповеди Петра («Церковная история» 3.3.1-4). Вероятно, он не был знаком с мнением Климента. Хотя сохранились только отдельные отрывки этого документа, они важны, так как отражают переходный период в истории раннехристианской литературы. В I веке христианская литература, в том числе все книги НЗ, сочинялась для других христиан. Во II веке христианские авторы почувствовали необходимость защищать свою веру от нападок языческих и иудейских оппонентов. В начале II века появился новый жанр христианской литературы — апология (в переводе с греческого «защита»). Первыми его представителями были Квадрат и Аристид. Проповедь Петра представляет собой переходную форму между тем типом апологетики, который мы обнаруживаем в Деяниях апостолов, проповедями, включенными в книгу, и произведениями ранних апологетиков.

Так как Климент цитирует Проповедь Петра лишь выборочно, невозможно определить порядок, в котором эти цитаты были расположены в оригинале. На основании цитат, приведенных у Климента, можно сделать некоторые выводы об основных темах документа. Согласно Клименту, Петр в Проповеди называет Господа «Законом и Словом» («Строматы» 1.29.182; 2.15.68). Человечество должно признать *единого* Бога, Который сотворил все сущее и способен его уничтожить («Строматы» 6.5.39-41). Язычники, против которых выступает автор Проповеди Петра, считают вселенную вечной и несотворенной. Бог, утверждает автор, незрим, непостижим, ни в чем не нуждается, вечен, нетленен и не сотворен. Поэтому Богу нельзя поклоняться так, как делают греки, неразумно изготовляющие идолов из обыкновенных материалов и почитающие их как богов. Кроме того, они приносят в жертву своим идолам животных, которые предназначены для употребления в пищу. Не следует подражать и поклонению иудеев, потому что они почитают ангелов, архангелов, месяцы и луну. Если кто-то из иудейского народа пожелает покаяться, он будет прощен («Строматы» 6.5.43). В одном месте Проповеди Петра рассказывается, как Господь послал учеников проповедовать Благую Весть по всему миру после Своего воскресения («Строматы» 6.6.48), хотя точная связь между этим рассказом и предшествующими апологетическими утверждениями неясна. Возможно, этот документ начинался с изложения великого поручения. В другом месте документа утверждается, что пророки ВЗ часто предсказывали Христа притчами и загадками, но иногда вполне ясно и непосредственно («Строматы» 6.15.128). Фактически, пророки подробно предсказали основные события жизни Христа, Его пришествие, страдания, распятие, смерть, воскресение и вознесение.

Важность сохранившихся фрагментов Проповеди Петра в том, что они показывают, как в начале II века христиане, провозглашающие Благую Весть, перешли от обороны к наступлению.

Петр. Славянские деяния Петра. Рассказ о последних путешествиях Петра и его смерти в Риме, сохранившийся только на старославянском языке. Согласно этому рассказу, к Петру пришел ребенок (Иисус) и велел ему отправляться в Рим. Капитаном корабля, который везет их в Рим, является ангел Михаил. После прибытия в Рим Петр просит ребенка наловить

рыбы, и тот ловит 12 000 рыб за один час. Потом ребенка продают за 50 золотых монет римскому аристократу Арависту. Ребенок затмевает своих учителей. После видения ангелов весь дом крестится. Нерон арестовывает Петра, а ребенок упрекает его за это. Многие мертвые воскресают, но ребенок отправляет их обратно в могилы, ждать воскресения, которым будет руководить Михаил. Петра распинают вниз головой. Когда ребенок открывает, что он — Иисус, гвозди выпадают из тела Петра, он молится о прощении своих палачей и умирает. Такие апокрифические повествования о руководителях ранней церкви обычно полны вымышленных деяний апостолов и рассказов об их общении со Христом.

Петр и Павел. Страсти Петра и Павла. До нас дошли две формы этого произведения. Считается, что обе они были написаны Марцеллом в V веке. Первый вариант очень похож на Деяния Петра и Павла. В нем ставится акцент на путешествии Павла в Рим. Во втором больше внимания уделяется истории проживания апостолов в Риме, причем обращается внимание на то, что жили они в доме родственника Понтия Пилата. В обоих произведениях подчеркивается близость Петра и Павла, а также их длительная постоянная борьба против Симона волхва, претендовавшего на титул Христа. В документе рассказывается об их смертном приговоре, но о мученичестве упоминается лишь вкратце.

Пилат. Деяния Пилата. Это апокрифическое евангелие страстей, сохранившийся вариант которого датирован серединой IV века по Р. Х. Первым христианским автором, упоминающим о Деяниях Пилата, был Епифаний, опровержитель экклезиастических ересей, написавший пространный труд против разнообразных ересей в 375 г. по Р. Х. («Ереси» 50.1). Задолго до этого Юстин Мученик упоминал донесение Пилата Тиберию о суде над Иисусом («I Апология» 35; 48), но, как нам кажется, речь у него идет не о Деяниях Пилата. В конце II века по Р. Х., через поколение после Юстина, Тертуллиан упоминал о донесении, посланном Пилатом императору Тиберию, но это опять же не могут быть Деяния Пилата, так как Иисус якобы совершил много чудес перед прокуратором. Хотя ранний вариант Деяний Пилата мог существовать и до IV века, сохранившийся текст должен относиться к середине этого столетия. В оригинале Деяния Пилата написаны на греческом языке и переведены на латынь, коптский и армянский. Евсевий, историк церкви IV века, епископ Кесарии, осуждает богохульный рассказ о Пилате, очевидно, языческий документ, призванный опорочить Христа («Церковная история» 1.9.3; 9.5.1). Христианские Деяния Пилата, скорее всего, были написаны для опровержения языческого документа.

Деяния Пилата — сборный документ, состоящий из двух частей. Первая часть (гл. 1 — 16) — это якобы перевод с еврейского на греческий рассказа Никодима о событиях, сопровождавших страсти Иисуса. Вторая часть (гл. 17 — 27), также называемая «Сошествием Христа в ад», содержит яркое описание сошествия Христа в ад для освобождения мертвых праведников (основанное на 1 Пет. 3:19 и приведшее к возникновению фразы о сошествии в ад в апостольском символе веры). После XIV века по Р. Х. все сочинение стали называть Евангелием от Никодима, по причине выдающейся роли, которую играет в документе этот персонаж.

Во вступлении к Деяниям Пилата римский воин по имени Анания заявляет, что обнаружил это произведение на еврейском языке и перевел его на греческий на восемнадцатом году правления императора Флавия Феодосия (425 по Р. Х.). Далее следует сам текст. На пятнадцатом году правления кесаря Тиберия (29 по Р. Х.) Никодим описал события,

сопровождавшие страсти, смерть и воскресение Иисуса. Иудейские первосвященники обвинили Иисуса перед Пилатом в различных религиозных преступлениях и попросили судить Его. Пилат, хоть и неохотно, послал за Иисусом, причем сделал это в весьма любезной манере. Когда Иисус прибыл, римские знамена сами собой склонились перед Ним (гл. 1). Во 2-й главе излагаются обвинения иудеев, выдвинутые против Иисуса: (1) Он был рожден от прелюбодеяния; (2) из-за Его рождения погибли младенцы в Вифлееме; и (3) Иосиф и Мария бежали в Египет, потому что не были нужны народу Израиля. Первое обвинение тут же было опровергнуто 12 благочестивыми иудеями, которые были свидетелями бракосочетания Марии и Иосифа. В главе 3 передана беседа между Иисусом и Пилатом (составленная на основании Ин. 18:33-38). Иудеи обвиняют Иисуса в богохульстве, и Пилат неохотно передает Его им (гл. 4). Тогда перед иудейским синедрионом предстает Никодим, призывающий иудеев отпустить Иисуса, потому что если Его служение не от Бога, оно не удастся (см. Деян. 5:38-39), но иудеи не слушаются его (гл. 5). Потом три иудея, исцеленных Иисусом, свидетельствуют в Его пользу (гл. 6); им вторит Вереника, женщина, исцеленная от кровотечения (гл. 7). Толпа провозглашает Иисуса пророком (гл. 8). Когда Пилат предлагает отпустить арестованного, иудеи просят за Варавву, Пилат умывает руки, Иисуса избивают и распинают вместе с двумя разбойниками, Дисмасом и Гестом (гл. 9). Толпа насмехается над Иисусом, а тем временем один из преступников упрекает другого (Геста), гл. 10. В момент смерти Иисуса гаснет солнце, но иудеи считают это обыкновенным затмением (гл. 11). Потом иудеи хватают и заключают в темницу Иосифа Аримафейского; но придя за ним, чтобы отвести на казнь, они обнаруживают, что он исчез (гл. 12). Стражники докладывают о появлении ангела возле гробницы, но иудеи подкупают их, чтобы они молчали (гл. 12). Из Галилеи прибывают три иудея: священник Финей, учитель Адас и левит Ангей. Они сообщают, что были свидетелями великого поручения и вознесения Иисуса на горе Малих (гл. 14). Никодим предлагает поискать в соседних горах, чтобы проверить, не унес ли какой-нибудь дух тело Иисуса, чтобы бросить его в скалах; иудеи ничего не находят, а Иосифа Аримафейского обнаруживают в родном городе (гл. 15). Иосифа призывают свидетельствовать перед синедрионом, и он рассказывает, как ему в темнице явился воскресший Иисус, Который освободил его (гл. 15). Выслушав других свидетелей, совет решает, что если Иисуса еще будут помнить через 50 лет, то эти рассказы истинны (гл. 16).

Второй документ начинается с обращения Иосифа к совету. Он утверждает, что два брата воскресли одновременно с Иисусом. Совет просит их рассказать свою историю (гл. 17). Братья рассказывают, что находились в преисподней, когда воссиял великий свет и Авраам с Исаией возрадовались (гл. 18). Сатана подумал, что сможет удержать Иисуса в преисподней (гл. 20); но когда прибыл Царь Славы, ворота распахнулись. Сатана был предан ангелам, которые его сковали (гл. 22), и вся преисподняя упрекала его за то, что он позволил своему царству пасть (гл. 23). Царь Славы (Христос) вывел Адама и остальных праведников из преисподней (гл. 24) и привел их в рай (гл. 25), куда попали даже раскаявшиеся преступники (гл. 26). Два брата утверждают, что ангел Михаил послал их проповедовать человечеству о воскресении Иисуса.

Деяния Пилата — это собрание цитат и аллюзий на четыре канонических евангелия, смешанных с вымышленными и даже фантастическими дополнениями. По сути это апологический документ, автор которого пытается защитить истину воскресения Иисуса от

нападок язычников и иудеев. К сожалению, ему свойственна антисемитская направленность, характерная для драматических христианских рассказов о событиях страстной недели, созданных в период с IV века и до конца Средневековья.

Пистис София. Коптская рукопись IV века (*Codex Askewanus*), представляющая собой одно из наиболее значительных гностических произведений, сохранившихся по сей день. Этот труд из четырех глав назван по имени своей героини, Софии, хотя ей посвящена только первая половина произведения. В этой части рассказывается о том, как Иисус не позже чем через 11 лет после воскресения вернулся к Своим ученикам, чтобы научить их величайшей из всех тайн: Сокровищу Света. Иисус возвращается на Елеонскую гору, на которой совершает путешествие через эоны, пока в тринадцатом эоне не встречает Софию. Она печальна, потому что видела Сокровище Света, но была обманута Ауфадесом (своевольным), показавшим ей ложный свет и вынудившим пасть в мир материи. Однако она продолжает надеяться и верить, произносит 12 молитв, Иисус освобождает ее из-под власти Ауфадеса и хаоса и восстанавливает в нижнем уровне тринадцатого эона.

Произведение написано в форме диалога — Иисус отвечает на вопросы учеников. Это сугубо гностический труд, в котором спасение приходит через тайное учение, ведущее к озарению.

Сильван. Учения Сильвана. Гностическое произведение, приписываемое Сильвану, товарищу Петра и Павла. Было обнаружено в Кенобоскионе в Верхнем Египте в 1946 г.

Соломон. Завет Соломона. Завет Соломона — это псевдоэпиграфическое писание II века по Р. Х. Автором его якобы является Соломон. Текст сохранился в семитских рукописях и некоторых греческих текстах.

Произведение по сути своей христианское, акцент ставится на распятии и рождении от девы, но присутствует и некоторый иудейский материал. В завете рассказывается, как Соломон, посредством кольца, подаренного ему архангелом Михаилом, способен подчинить себе демонов и использовать их на строительстве храма. После завершения храма Соломон впадает в идолопоклонство из-за своей страсти к некоей сунамитянке. Его грехопадение используется автором завета как возможность предостеречь читателей о могуществе и формах демонов и об ангелах, которые имеют над ними власть. Произведение написано в форме завещания Соломона, который на смертном одре вспоминает свои успехи и неудачи для будущих поколений Израиля.

Соломон. Псалтирь Соломона. Это собрание 18 псалмов, приписываемых Соломону. Их относят к псевдоэпиграфам. Вероятно, все псалмы принадлежат перу одного автора, жившего в середине I века и писавшего по-еврейски. Богословские взгляды автора в том, что касается закона, суда и будущего Израиля, фарисейские. По форме и фразеологии Псалтирь Соломона основана на канонической Псалтири. Один из моментов сходства формы и фразеологии заключается в противопоставлении праведников и грешников. Грешники — это язычники, которые оскверняют все, что свято для Господа (2:3), и согрешившие отступники-иудеи (3:11,13).

Грешник неразумен, в отличие от мудрого праведника (см. Книги Премудрости). Глупец не думает о Господе (1:4); его неправедность видна из его речей и поступков (4:2 и далее). Он известен тем, что лжет, осуждает других, лжесвидетельствует, прелюбодействует, не соблюдает закон и ставит свои эгоистические амбиции выше интересов окружающих (12).

Праведник — это мудрец, который живет в страхе Господнем (4:26). Дурные сны и опасности не могут его смутить (6:4-5). Он ревностно взывает к Господней справедливости, когда видит осквернение храма и закона (8:28). Господь являет ему Свою любовь, наказывая его, и он отвечает на Божье наказание покаянием. Автор сравнивает праведников с райским древом жизни. Они устойчивы, их невозможно вырвать с корнем (14:2 и далее). Грешников же скоро забудут, и Бог поступит с ними по справедливости, ввергнув в «шеол, тьму и погибель» (14:6; 15:10).

Автор описывает Бога как Царя, Который в Своем могуществе правит народами (2:34 и далее), готовый судить Своих врагов и врагов праведников (2:38 и далее; 4:9) и восстанавливать права благочестивых (2:39). Забота Господа проявляется в том, что Он поддерживает природу (5:11-12), возвышает царей, правителей и народы (5:13), но забота эта, уверяет автор, прежде всего распространяется на бедных и тех, кто им помогает (5:2-3,13). Он — надежда праведников (8:37).

Ввиду уже отмеченной веры в праведное правление Бога и в то, что Он защищает благочестивых, Псалтирь выражает убеждение, что Бог победит зло ради праведных. Псалмы эти были написаны в то время, когда в Иерусалим вторгся Помпей, осквернивший храм (63 до Р. Х.), и иудеи надеялись, что после смерти Помпея (48 до Р. Х., см. 2:30 и далее) начнется мессианская эпоха. Поэтому автор напоминает Богу о завете, заключенном с Давидом (17:5), и просит у Бога прощения за прошлые грехи Израиля. Израиль страдал от нашествий язычников и их владычества в результате Божьей кары (17:6). Так как Помпей умер, автор молится о восстановлении теократии и царе из рода Давида: «Призри на них, о Господи, и возвысь среди них царя из рода Давида. О Боже, да правит в Израиле слуга Твой!» (17:23). Мессия из рода Давида очистит землю от грешников, безбожных народов, а праведники освятятся. Мессианское правление будет распространяться только на немногих верных, которые, вернувшись в свою землю, будут поделены на 12 колен; Мессия из рода Давида будет править коленами и другими народами «в мудрости и справедливости» (17:29-31). Захватчики и вообще язычники не будут наслаждаться славой царства. Напротив, их положение будет подчиненным.

Надежда на славное будущее Израиля — это апокалиптический элемент Псалтири. Произведение это возникло в контексте истории, но в нем предвосхищается радикально новое будущее. Автор псалмов благословляет всех, кто будет свидетелем Божьего суда над народами, возрождения Израиля и учреждения мессианского царства: «Блаженны те, кто будет жить в эти дни, ибо они узрят славную судьбу Израиля, когда по воле Бога будут собраны вместе все колена. Да поспешит Господь помиловать Израиль! Господь — царь на веки веков» (17:50-51).

Фаддей. Деяния Фаддея. Текст VI века, расширенный вариант сирийского Учения Аддея V века, или Легенды об Авгаре. Легенда рассказывает о переписке Авгаря, царя Эдессы (9 — 46 по Р. Х.), с Иисусом. В результате Фаддей, один из апостолов, был послан в Эдессу. Там он совершает многочисленные чудеса, в том числе исцеляет Авгаря. В Деяниях Авгарь исцеляется, когда возвращается Анания, его посланник, еще до прибытия Фаддея. В Деяниях описывается, как Фаддей установил в Эдессе церковь.

Феодосий. Речь Феодосия. Перевод Вознесения Девы на бохайрский диалект коптского языка, основной источник коптского варианта этого предания. *См.* УСПЕНИЕ ДЕВЫ (в этой

же статье).

Фома. Деяния Фомы. Деяния Фомы — одно из ряда произведений о деяниях апостолов, объединенных общими характеристиками. В них рассказывается о распространении Благой Вести по Древнему миру, делах и речах одного из апостолов и неизбежно присутствует описание его мученичества. Наиболее древние из этих «повествований о деяниях» — о Павле, Иоанне, Андрее, Петре и Фоме. Деяния Фомы, как и все остальные, представляют собой смесь христианского благочестия, популярных эллинистических романов того времени и иудейского моралистического учения, подобного тому, что мы встречаем у Аггея.

Ученые, исследовавшие Деяния Фомы, предполагают, что книга была написана в начале III века. Она явно была создана на сирийском языке, и ее автор откровенно тяготел к гностической ереси. Книга была очень популярна в среде гностиков, манихеев и православных, поэтому она была вскоре переведена с сирийского на арабский, армянский и несколько раз — на греческий язык. С этих нескольких греческих вариантов были сделаны переводы на коптский, латинский и эфиопский языки. Многие фрагменты коптского перевода были в свою очередь переведены обратно на арабский, эфиопский и греческий, что еще больше запутало ситуацию. Сейчас полностью сохранился только один из ранних сирийских текстов, который считается менее достоверным, чем некоторые из ранних греческих переводов.

В критическом английском издании Деяний Фомы, вышедшем под редакцией А. Ф. Дж. Кляйна в 1962 г., повествование разделено на традиционные акты (*praxeis*). 13 из них перечислены в 170 последовательных главах, включающих рассказ о мученичестве апостола. В книгу включены различные фрагменты литургии, отрывки проповедей и гимны, в том числе два гимна, особо популярных в ранней церкви — «Песнь о Невесте» в акте 1 и «Песнь о жемчужине» в акте 9. Первые шесть актов не объединены никакой конкретной темой. В них говорится о том, как Фома отправился на корабле в Индию (акт 3), что предполагает миссию на юге Индии. Однако в тексте рассказывается о миссии в северном индийском царстве царя Гундофора (акт 4). При этом действие актов с 7 по 13 и мученичество имеют место в южном индийском царстве Маздая, и они явно написаны одной рукой. Возможно, первые шесть актов представляют собой более ранний материал, который был использован автором последних семи актов и рассказа о мученичестве. Этот документ привел к возникновению предания о том, что Фома проповедовал в Индии, встретил там мученическую смерть, а его останки были перевезены в Эдессу. Деяния Фомы, как и все апокрифические деяния апостолов, основаны на предпосылке, что для благовестия весь мир был поделен между апостолами и Фоме досталась Индия.

В этих деяниях Фома назван Иудой Фомой, как было принято называть его в Сирии. Там написано, что Фома был братом-близнецом Иисуса (Близнец в НЗ), получил особое божественное откровение и был самим Иисусом во плоти — в главах 10; 11; 39; 47 и 48 Деяний. Многие историки считают, что в книге присутствуют явные признаки гностической философии. Другие полагают, что эти идеи указывают на адаптацию Иисуса к человеческому восприятию и Его самоотождествление с апостолами — черты, свойственные и другой раннехристианской литературе. Постепенно гностические или манихейские черты удалялись из греческого и латинского текста ортодоксальными переписчиками.

Дух произведения чувствуется сразу. Деяния Фомы начинаются с того, что Иуда Фома

отказывается отправляться в Индию. Тогда его продают в рабство — это параллель пришествию Иисуса в образе Раба, чтобы спасти человечество. Фома достигает Индии как плотник (опять параллель с Иисусом) и строитель домов. Он играет роль шафера на свадьбе, где совершенные им чудеса убеждают флейтиста в том, что Фома — апостол Божий; поэтому царь просит Фому помолиться о своей дочери. В учении Фомы большое внимание уделяется целомудрию, включающему в себя воздержание от половых связей. Многие обращены, в том числе и царь, и в Сандаруке образуется община верующих.

Во втором акте царь Гундофор дает Фоме крупную сумму денег, чтобы тот построил ему дворец. Царь ищет свой дворец на земле, но Фома строит ему дворец на небесах, раздав деньги бедным. Царь бросает Фому в темницу и хочет казнить его за обман; но тут умирает брат царя Гад. Он попадает на небеса, видит дворец и хочет купить его. Потом Гад возвращается в свое тело и пытается купить дворец у Гундофора. Гундофор понимает, что не может его продать, отпускает Фому на свободу и советует Гаду завести свой собственный дворец на небесах. Фома произносит великое славословие (гл. 25 акта 2), и двое братьев, уверовав, хотят креститься.

Эти рассказы о чудесах и учения вторят всем книгам НЗ, хотя прямых цитат очень мало. Любимые истории о чудесах — говорящая ослица Валаама и освобождение Петра из темницы — заново переживаются на опыте Фомы, причем в заметно приукрашенном виде. Говорящая ослица входит в дом и изгоняет демона по велению Фомы; Фома вызывает немалый переполох, неоднократно выходя из тщательно охраняемой темницы и возвращаясь обратно. Описания таких чудес, страстей и обращений составляют содержание актов с 3-го по 13-й, после чего следует кульминация служения Иуды Фомы. Он мученически погибает от рук четырех солдат с копьями (гл. 168), которым убить Фому приказывает царь Маздай. Потом Фома является своим последователям, которые перевозят его останки в Эдессу. Тем временем сын царя Маздая смертельно заболевает. Царь в отчаянии идет на могилу Фомы, думая, что его останки помогут исцелить сына. Он обнаруживает, что останков в могиле нет, собирает пыль, на которой покоилось тело, и сын его выздоравливает. Царь становится верующим и вступает в церковь.

Фома. Евангелие от Фомы. Неканоническое и еретическое евангелие гностического происхождения, вероятно, восходящее ко II или III веку по Р. Х. Это одно из большого количества подобных сочинений, изобиловавших в среде ранних религиозных сект, таких как маркосиане (община II века, выработавшая сложную систему таинств, основанную на числах) и манихеи (дуалистическая ересь III века, основанная на идее извечного конфликта между светом и тьмой). Фактически Кирилл Иерусалимский, умерший в 386 г. по Р. Х., говорит, что Евангелие от Фомы было написано «одним из грешных учеников Мани» (основателя манихейства). Наряду с Протоевангелием Иакова, это одно из древнейших и наиболее широко известных апокрифических евангелий, которых было более 50 и которые распространялись в церковной среде в период начала ее роста и экспансии.

Это Евангелие от Фомы (которое иногда называют «евангелием детства») не следует путать с коптским вариантом, обнаруженным в 1945 г. возле Наг-Хаммади в Верхнем Египте. Последнее представляет собой собрание из 114 «высказываний Иисуса», в значительной степени проливающее свет на влияние гностицизма на египетское христианство. Это якобы «тайные слова» Иисуса, записанные «Близнецом Иудой Фомой».

Евангелие от Фомы, о котором мы сейчас говорим, представляет собой сочинение о ряде чудес, совершенных Иисусом в детстве, и до нас дошло четыре его варианта: два на греческом языке (один из них немного больше по объему, чем другой), один на латыни и один на сирийском.

Евангелие от Фомы явно было известно уже Ипполиту (155 — 235 по Р. Х.), который цитирует его: «Тот, кто ищет Меня, найдет Меня в детях, начиная с семилетнего возраста; ибо там можно найти Меня, сокрытого в четвертом эоне». Ипполит утверждает, что наассены (гностическая секта, поклонявшаяся змею) использовали ее для подкрепления своего учения о внутренней природе человека. Приведенной выше цитаты нет в сохранившихся вариантах текста, но это неудивительно, потому что из Белого стиха Никифора (вероятно, IV век) следует, что более ранний вариант был в два раза длиннее. Евангелие от Фомы было известно Оригену (ок. 185 — 254 по Р. Х.) и Евсевию (ок. 260 — 340 по Р. Х.). Последний относит его к еретическим писаниям и говорит, что оно «должно быть отвергнуто как совершенно нелепое и нечестивое» («Церковная история» 3.25).

В историях, которые составляют Евангелие от Фомы, подчеркивается чудесное могущество и сверхъестественная мудрость юного Иисуса. Некоторые ученые считают, что изначально эти истории были придуманы ортодоксальными христианами в противовес гностической ереси, гласившей, что «сверхъестественный Христос» сошел на Иисуса в момент крещения. Однако более вероятно, что истории эти порождены желанием людей знать, каким был Иисус в детстве. Некоторые из сказок взяты из языческих источников.

Помимо трех или четырех чудес, которые можно классифицировать как добрые дела, остальные сверхъестественные деяния, якобы совершенные юным Иисусом, носят разрушительный характер. Например, когда некий мальчик уничтожает выкопанные Иисусом водоемы, Тот проклинает его и мальчик полностью лишается сил. Другой мальчик, который толкает Иисуса, «тут же… упал и умер». Учитель, ударивший Иисуса по голове, тоже был проклят и немедленно упал наземь. Французский писатель Ренан назвал Иисуса из Евангелия от Фомы «зловредным маленьким беспризорником».

Иисус представлен в Евангелии как бесконечно мудрый. Он смеется над Своим учителем Закхеем, говоря: «Лицемер, сначала научи альфе, если сам знаешь ее, а потом мы поверим твоим словам про бету». Когда Закхей клянет себя, потому что оказывается глупее Того, Кого должен учить, Иисус со смехом объявляет: «Я пришел свыше и могу проклинать». Далее говорится: «И никто после этого не осмеливался трогать Его, чтобы не быть проклятым и не стать калекой».

Среди других чудес можно перечислить оживление 12 глиняных воробьев, ослепление обидчиков, воскрешение ребенка, исцеление ноги, разрубленной надвое топором, ношение воды в ткани, получение огромного урожая от одного пшеничного колоса, удлинение кусочка дерева до размера всего дерева и исцеление брата Иакова, которого ужалила гадюка, когда он собирал хворост. В более длинном латинском варианте чудес еще больше.

Неудивительно, что ортодоксальная церковь никогда не включала апокрифическое Евангелие от Фомы в свой священный канон. Но оно цитируется в других более поздних евангелиях подобного рода. Например, Евангелие Псевдо-Матфея, начиная с главы 18 и далее, основано на Евангелии от Фомы. Наряду с другим апокрифическим материалом, оно оказало заметное влияние на христианское искусство и литературу, в особенности начиная с

X века. Например, рассказ об оживлении Иисусом 12 глиняных воробьев есть в Коране.

Юбилеи. Книга Юбилеев. Это псевдоэпиграфический труд, созданный в период со второй половины II века до Р. Х. по маккавейские времена. Это бесценный источник информации об эпохе, непосредственно предшествовавшей возникновению христианской церкви. Юбилеи, наряду с Книгой Еноха и Заветами двенадцати патриархов, принадлежат к числу наиболее важных еврейских или арамейских текстов того периода. Как таковая, книга была переведена на греческий язык и использовалась отцами церкви. Скорее всего, Юбилеи были написаны на еврейском языке, потому что автором книги якобы является Моисей, а также потому, что этого требовали националистические настроения маккавейской эпохи. Фрагменты 10 рукописей на еврейском, обнаруженные в Кумране, подтверждают, что изначально книга была написана именно на этом языке.

Более поздние греческие авторы, следуя еврейским источникам, называют эту книгу «Книгой Юбилеев» или «Книгой Малого Бытия». Она получила также название «Апокалипсис Моисея» и «Завет Моисея». Пересмотренный вариант получил название «Книга дочерей Адама» или «Житие Адама».

Полная рукопись из 50 глав сохранилась в шести эфиопских текстах, лучшие из которых относятся к V и VI векам. Латинский текст ценен, но неполон, от греческого осталось только несколько фрагментов. Еврейские фрагменты, обнаруженные в Кумране, особо важны, потому что относятся к периоду создания оригинала. В Национальной библиотеке Франции хранятся документы *Ethiopien 51* и *Ethiopien 160*; в Британском музее — *Kufale*, или *Liber Jubilaeorum*, и *Enoch*.

Автор Юбилеев утверждает, что получил сведения, которые излагает, через непосредственное откровение. Бог, Который дал Моисею Пятикнижие, в этой «Малой Книге Бытия» сообщил «меньший закон». На Синае Бог общался с Моисеем через «Ангела Присутствия», сказав ангелу: «Запиши Моисею все, с сотворения мира и до того момента, когда Мое святилище воздвигнется в вечности» (1:27). Это было дополнение к первому закону (6:22).

После короткого вступления к Юбилеям следует текст Книги Бытие и Исхода до 14:31. Автор этого мидраша — толкования материала Пятикнижия — пытается показать, что патриархи исполняли закон еще до Моисея. Задача автора — укрепить позиции классического иудаизма перед лицом серьезной угрозы со стороны эллинистической культуры, которая оказывала влияние на иудейский народ. Для этого автор без колебаний дополняет и пересматривает ветхозаветный материал. Образы патриархов сильно приукрашены. Вся информация об их слабостях и грехах убрана, добавлены легендарные детали, призванные прославить их. Патриархи изображены как передовые люди, несущие культуру: Енох изобрел письменность, Ной — медицину, Авраам — возделывание земли плугом.

Опираясь на Лев. 25:8-12, автор произведения подчеркивает важность цифры семь. История от Адама до Моисея разделена на семилетние циклы. Такой способ деления истории на юбилеи был открыт Моисею на горе Синай, поэтому санкционирован Богом и фактически желателен. Отсюда следует философское осмысление истории, согласно которому уникальная всевышняя власть Бога над Израилем отличает избранный народ от языческого мира. Другими народами руководят ангелы, но Израиль находится под

непосредственной властью Бога (Юб. 15:31 и далее).

Полемическое отношение к лунному календарю, которое присутствует в Книге Юбилеев (6:36-38), и пропаганда календаря солнечного — еще одна сторона призыва к коренным реформам, ведущим к очищению Израиля. Израиль должен быть посвящен Богу во всем, не вступать в браки и не сидеть за столом с язычниками. Что касается соблюдения субботы, автор поразительно строг (Юб. 50:1-13). Те, кто путешествует, продает и покупает, достает воду, переносит тяжести, охотится или исполняет супружеские обязанности в субботу, должны быть казнены. Это превосходит по строгости библейские требования и явно отражает влияние взглядов кумранской общины и ессеев.

Апокалиптическое провозглашение Ангела Присутствия содержит ясные, но ограниченные эсхатологические истины. В Юбилеях выражена надежда на то, что мессианская эпоха наступит очень скоро. Основной акцент, однако, ставится на этических и культурных моментах.

АПОЛЛИОН ↔ *греч. «губитель»* (APOLLYON)

Ангел «бездны», также называемый Аваддоном (Отк. 9:11). *См.* АВАДДОН.

АПОЛЛОНИЙ (APOLLONIUS)

Вероятно, имя четырех разных людей в Маккавейских книгах.

1. Аполлоний из Тарса, сын Фрасея (2 Мак. 3:5-7; 4:4). Согласно греческому историку Полибию, этот человек, губернатор Келе-Сирии и Финикии при Селевке IV, удалился в Милет, когда к власти пришел Антиох IV. Но его дипломатический опыт использовался и позже, когда он был послом в Египте (2 Мак. 4:21). Его сын, тоже Аполлоний (№4 ниже), был губернатором при Димитрии II.

2. Жестокий мисийский военачальник, посланный Антиохом IV перебить всех взрослых мужчин-иудеев (1 Мак. 1:29; 2 Мак. 5:24). Он погиб от руки Иуды Маккавея (1 Мак. 3:10-12).

3. Аполлоний, сын Генея, наместник, который вместе с другими местными начальниками продолжал притеснять иудеев (2 Мак. 12:2).

4. Аполлоний, внук Фрасея. В 147 г. до Р. Х. он стал губернатором Келе-Сирии вслед за своим отцом. Этот Аполлоний был отправлен Димитрием с войсками против Ионафана Маккавея; Ионафан перехитрил его, одержал над ним победу и обратил в бегство (1 Мак. 10:69-85).

См. тж.: МАККАВЕЙСКИЙ ПЕРИОД.

АПОЛЛОНИЯ ↔ греч. «принадлежащая Аполлону» (APOLLONIA)

Город, расположенный на дороге Виа Игнация, в Восточной Македонии. Павел побывал в Аполлонии во время второго миссионерского путешествия на запад из Филипп в Фессалонику — путешествия примерно в 90 миль (145 км), Деян. 17:1. Обычно считается, что это современная Поллина.

АПОЛЛОС ↔ *греч. «дар Аполлона»* (APOLLOS)

Уроженец Александрии, Египет, обращенный иудей, красноречивый проповедник во времена миссионерских путешествий апостола Павла. Основной библейский отрывок, в котором говорится об Аполлосе, — Деян. 18:24 — 19:1. Из Александрии Аполлос прибыл в Ефес в Малой Азии. Энтузиаст, ученый и разносторонне образованный человек, хорошо знающий ветхозаветное Писание и разбирающийся в путях Господних, он начал смело и

открыто проповедовать в тамошней синагоге. Аполлос знал о пришествии Иисуса и провозглашал его, но знал об Иисусе только на основании слов Его предшественника Иоанна Крестителя. Прискилла и Акила, друзья и помощники апостола Павла, услышали проповедь Аполлоса в Ефесе и поняли: он не знает, что случилось с Иисусом. Они отозвали его в сторону и объяснили ему Божий замысел. До этого он был убежден в ценности крещения Иоанна и в том, что Иисус — Мессия. Очевидно, он не был знаком с такими учениями, как оправдание верой во Христа или спасение через деяния Святого Духа. Прискилла и Акила, работавшие с Павлом, имели возможность помочь Аполлосу.

Вскоре после этого наставления Аполлос покинул Ефес и отправился в римскую провинцию Ахаия в Греции с посланиями от ефесских христиан, в которых его рекомендовали как брата ученикам Ахаии. По прибытии он решительно публично осуждал иудеев и с помощью ветхозаветного Писания, которое прекрасно знал, доказывал, что Иисус был Мессией. Павел так ценил работу Аполлоса в Коринфе, столице Ахаии, что называл его поливающим семя, насаженное Павлом как учредителем церкви (1 Кор. 3:5-11). Из 1 Коринфянам также ясно, что в момент раскола коринфской церкви одна из группировок собралась вокруг Аполлоса, хотя сам он не нес за это ответственности (1 Кор. 1:12; 3:1-4). Павлу трудно было убедить Аполлоса вернуться в Коринф, возможно, потому, что Аполлос не хотел поощрять эту группировку (1 Кор. 16:12).

АПОЛЛОФАН (APOLLOPHANES)

Сирийский воин периода между двумя заветами. Аполлофан был убит в крепости Газара силами Иуды Маккавея (2 Мак. 10:37). Его смерть имела место после драматической битвы между иудеями, которые полагались на Господа, и сирийцами, которые «поставили предводителем брани ярость» (2 Мак. 10:24-31).

АПОЛОГИЯ КВАДРАТА (QUADRATUS*, Apology of)

Раннехристианская апология, написанная Квадратом (ок. 125 по Р. Х.) для императора Адриана в защиту христианства. Единственный дошедший до нас фрагмент этого произведения сохранился в труде Евсевия, который приписывает Квадрату следующие слова:

> «Но дела нашего Спасителя всегда пребывали (потому что они истинны): а именно, исцеленные, воскресшие из мертвых не только были видимы в момент исцеления или воскресения, но были и всегда; и не только при жизни Спасителя на земле, но и после Его ухода они жили какое-то время; некоторые из них живы и по сей день».

Согласно Евсевию, апология была написана, чтобы защитить церковь, так как «некие злые люди попытались причинить урон тем, кто принадлежал к нам». Кроме того, Квадрат пытался убедить Адриана в истинности христианской веры, чтобы тот, признав чистоту намерений христиан, прекратил преследования. Иногда апологию Квадрата ошибочно отождествляют с Посланием к Диогнету.

АПОСТОЛ, АПОСТОЛЬСТВО (APOSTLE; APOSTLESHIP)

Официальный титул группы руководителей новозаветной церкви. Апостольство — более емкий термин, указывающий на функции человека, облеченного этим титулом. Ученые много спорят о происхождении, функциях и истории апостолов НЗ; никакого согласия между разными церковными традициями не существует. Некоторый свет на наше понимание

этого термина можно пролить посредством изучения возможного лингвистического и концептуального контекстов.

Греческое слово «апостол» вне НЗ не имеет того же значения, что в НЗ. Оно происходит от глагола «посылать» и используется в морской терминологии в значении «корабль» или «группа судов», «морская экспедиция» или «руководитель» таковой. Оно используется всегда в безличном и сугубо пассивном значении, не указывая ни на какую инициативу или авторитет, речь идет только о факте отправки. В более поздних папирусах слово используется со значением «счет», «список товаров» или даже «паспорт», опять же по отношению к морскому словарю.

В НЗ это слово обозначает человека, посланного Иисусом для провозглашения Благой Вести. Иисус выбрал 12 человек из большой группы Своих последователей (Мф. 10:1-4; Мк. 3:13-19; Лк. 6:12-16). Эти люди поддерживали с Ним особо тесные отношения, получали наставления лично и были свидетелями чудес Иисуса и Его столкновений с иудейскими властями. Однажды Иисус послал этих людей проповедовать покаяние, изгонять бесов и исцелять больных, то есть совершать служение, подобное Его собственному (Мф. 10:1-15; Мк. 6:7-13,30; Лк. 9:1-6). Такие же отношения выражены во фразе: «Слушающий вас Меня слушает, и отвергающийся вас Меня отвергается; а отвергающийся Меня отвергается Пославшего Меня» (Лк. 10:16; см. также Мф. 10:40). Ясно, что 12 апостолов должны были не просто распространять учение Иисуса, но и быть Его личными представителями. После воскресения Иисус велит апостолам (Мф. 28; Лк. 24; Ин. 20 — 21) провозглашать деяния Бога во Христе ради всего человечества. Только те, кто был с Иисусом с самого начала служения и до воскресения, имели право на апостольское свидетельство (Деян. 1:21-22). Павел получил на это право, так как видел воскресшего Христа (1 Кор. 15:4-10).

Из посланий Павла видны две особенности использования слова «апостол». Иногда речь идет о людях, облеченных властью над поместными собраниями, которым доверено право передачи особых даров другим членам христианского сообщества (2 Кор. 8:23; Флп. 2:25). Более важны те отрывки, где слово «апостол» приобретает более специфический характер, сопровождаясь определением «Иисуса Христа» (1 Кор. 1:1; 2 Кор. 1:1; 11:13; Гал. 1:1; Еф. 1:1; Кол. 1:1; 1 Фес. 2:7). «Посланник» — это «посланник Иисуса Христа» (Рим. 16:7; 1 Кор. 9:1,5; 12:28; Гал. 1:17-19). В подобных местах Павел защищает свое право на этот титул, утверждая между строк, что придерживается того же представления об апостольстве, что Иисус. Он связывает это притязание с конкретным событием прошлого, когда ему явился воскресший Господь (1 Кор. 9:1; Гал. 1:12,16). Это явление он ставит в один ряд с явлениями воскресения (1 Кор. 15:3-8). Павел воспринимает то, что случилось с ним по дороге в Дамаск (см. Деян. 9:1-19; 22:6-16; 26:12-18; Гал. 1:17), как пожизненное поручение проповедовать Воскресшего (1 Кор. 1:17; 2:1-2) главным образом среди язычников (Деян. 9:15; 22:15; 26:17,23; Гал. 1:15-16). Через его служение проповедника продолжается служение Христа по созиданию нового Божьего народа (1 Кор. 9:1-2; Гал. 2:8).

См. тж.: ДЕЯНИЯ СВЯТЫХ АПОСТОЛОВ; ПАВЕЛ.

АПОФЕГМА (APOTHEGM*)

Краткое, сжатое высказывание. Некоторые библейские ученые используют термин «апофегма» для обозначения кратких историй в евангелиях, кульминацией которых является высказывание Иисуса (например, Мф. 8:18-22; 9:10-13; 16:1-4; Мк. 2:18-22; 10:13-15; Лк. 6:1-

5; 11:37-44). Также известные как «пояснительные истории», апофегмы лишены общего исторического контекста и содержат ровно столько деталей, сколько нужно для того, чтобы сделать слова Иисуса понятными. Эти истории, которые использовались в поклонении, для воспитания новообращенных христиан и для опровержения лжеучений, представляли большой интерес для ранней церкви.

АППИЕВА ДОРОГА (APPIAN WAY)

Основной путь из Рима на юг, к «каблуку» Апеннинского полуострова. Сначала Аппиева дорога заканчивалась в Капуе, но позже была доведена до Брундизия, примерно в 350 милях (560 км) от Рима. Дорога была названа в честь Аппия Клавдия Слепого, римского цензора, начавшего ее строительство в 312 г. до Р. Х. Аппиеву дорогу упоминают такие древние авторы, как Ливий, Страбон, Гораций и другие, в самых разных контекстах. Участки этой дороги по-прежнему сохранились к югу от Рима, местами — с оригинальным римским мощением. По краям дороги сохранились и руины некоторых сооружений.

Апостол Павел путешествовал по Аппиевой дороге в Рим после того, как высадился с корабля в Путеоле (Деян. 28:13-15). Римские христиане вышли встречать его в районе трех гостиниц и Аппиевой площади. Это были две из восьми крупных станций вдоль Аппиевой дороги. Аппиева площадь находилась в 43 милях (70 км) от Рима среди Понтинских топей. Гораций в 65 — 68 г. до Р. Х. жаловался на шум и зловоние, мешающие тем, кто останавливается там. Три гостиницы располагались на 10 миль (16 км) ближе к Риму.

Во время своего путешествия Павел мог следовать через Бовиллы, селение в 11 милях (18 км) от Рима. Здесь находился родной дом и культовый центр семьи императора Цезаря Августа. Вдоль дороги от Бовилл к Риму было множество гробниц.

Римские законы запрещали захоронение внутри города, поэтому было принято устраивать захоронения вдоль основных дорог, ведущих к нему.

АППИЕВА ПЛОЩАДЬ (APPIUS*, Forum of)

Рыночная площадь, упоминаемая в Деян. 28:15 как место, где христиане встречали апостола Павла, когда он отправился в Рим, чтобы предстать перед кесарем. Очевидно, она была названа в честь Аппия Клавдия, построившего Аппиеву дорогу (основную дорогу Западной Италии). Площадь была окружена болотами и топями, которые в древние времена славились плохой водой, комарами, дорогими гостиницами для путешественников и шумом, который производили по ночам тяжелые грузовые повозки, ехавшие по Аппиевой дороге. Аппиева дорога проходит через Аппиеву площадь примерно в 40 милях (64 км) к югу от Рима.

См. тж.: АППИЕВА ДОРОГА; ФОРУМ.

АПФИЯ ↔ *греч. «плодовитая»* (APPHIA)

Женщина-христианка из Колосс, возможно, жена или сестра Филимона. Апостол Павел передает ей привет в Послании к Филимону (Флм. 1:2). Согласно преданию, она погибла как мученица во времена гонений Нерона. Считается святой Греческой Православной церкви, ее день — 22 ноября.

АПФУС (APPHUS)

Прозвище Ионафана, одного из четырех братьев Иуды Маккавея (1 Мак. 9:28 — 13:30). Значение этого слова, как и других маккавейских прозвищ (1 Мак. 2:26), не вполне ясно. Предлагался перевод «любимый», «возлюбленный» или «желанный». *См.* ИОНАФАН (I)

№16.

АР ↔ *«город»* (AR)
Столица Моава, расположенная на северной границе (Вт. 2:18,29) возле реки Арнон (Чис. 21:28). Ар иногда упоминается в значении всего Моава (Вт. 2:9). Пророк Исаия предсказал разрушение моавитских городов Ара и Кира (Ис. 15:1).

АРА, геогр. ↔ *«гористая местность»* (HARA)
Место, куда Феглаффелласар ассирийский сослал Рувима, Гада и половину колена Манассии (1 Пар. 5:26). Возможно, в результате ошибки переписчика в 4 Цар. 17:6; 18:11 вместо Ары появляются «города Мидийские». В греческом варианте написано «горы Мидийские», то есть имеется в виду область к востоку от долины реки Тигр. Это скорее район, чем отдельный город.

АРА, имя ↔ *«лев»* (ARA)
Сын Иефера, вождь колена Асира (1 Пар. 7:38).

АРАБЫ *См.* АРАВИЯ.

АРАВ ↔ *«укрытие»* (ARAB)
Город в гористой местности к юго-западу от Хеврона, который был выделен колену Иуды при завоевании Ханаана, земли обетованной (Нав. 15:52).

АРАВАХ, долина (ARABAH)
Обширная долина, разделяющая восточную и западную Палестину. Аравах простирается от Галилейского моря через долину реки Иордан к Мертвому морю и заливу Акаба. Обычно называемая Ущельем, Аравах имеет ширину ок. 6 миль (10 км) и длину ок. 200 миль (322 км). Мертвое море, расположенное в долине Аравах, представляет собой низшую точку материковой поверхности земли, 1275 футов (388,5 м) ниже уровня моря.

Вообще еврейское слово «arabah» означает пустошь или пустыню. Часть долины к северу от Мертвого моря и до моря Галилейского арабы называют Гхор («тоска»), а к югу от Мертвого моря — Аравах.

В ВЗ название «Аравах» часто относится ко всей протяженности долины, хотя иногда имеется в виду ее южная часть (Вт. 1:1; 2:8), а иногда — северная (Вт. 3:17; 4:49; Нав. 11:2 {«равнина»}). Это слово могло также означать район к востоку от реки Иордан (Вт. 4:49), к западу от нее (Нав. 11:16 {«равнина»}) или ее долину (2 Цар. 4:7 {«пустынная дорога»}). В еврейском ВЗ 17 раз встречается арабская форма множественного числа (*Arboth*), в значении «равнины» — применительно к части Аравах возле Иерихона или Моава. Иногда Мертвое море называется морем Аравах, или Равнинным (4 Цар. 14:25 {«море пустыни»}). По большей части участок Аравах к северу от Мертвого моря был и остается плодородным районом.

Именно в долине Аравах Иисус Навин начал кампанию по захвату Иерихона. Авенир со своими людьми бежал в Северный Аравах после поражения в Гаваоне (2 Цар. 2:29). Убийцы Иевосфея пересекли эту равнину, чтобы принести его голову Давиду в Хеврон (2 Цар. 4:7), а Седекия бежал туда, когда его схватили вавилоняне (4 Цар. 25:4; Иер. 39:4).

В южной части долины Аравах блуждали иудеи перед тем, как достигнуть земли обетованной. Севернее, в этих же местах, были совершены последние деяния Моисея (Чис.

32 — 36), который умер и был похоронен в долине Аравах (Вт. 1:1), в пустыне Моава к востоку от Мертвого моря (Вт. 34:1-6).

К югу от Мертвого моря есть залежи железа и меди, и, возможно, во Вт. 8:9 речь идет об этом районе, когда говорится о «земле, в которой камни — железо, и из гор которой будешь высекать медь». В основном это бесплодная земля, хотя в древние времена за счет тщательного орошения ее можно было в какой-то степени использовать в сельскохозяйственных целях. Через область проходило несколько важных торговых путей. Район равнины вокруг Мертвого моря был до разрушения Содома и Гоморры особо плодородной зоной, «садом Господним» (Быт. 13:10).

Одна из тем пророческих обетований — возрождение этого района. Иезекииль говорит о великой реке, которая потечет из храма в пустыню, освежит воды моря и создаст благоприятную среду для рыбы и других живых существ (Иез. 47:1-12; Иоиль 3:18; Зах. 14:8). *См.* ПАЛЕСТИНА.

АРАВАХ, море (ARABAH*, Sea of the)

Альтернативное название Мертвого моря, которое находится посреди района, называемого в Израиле «Аравах» {«равнина», «пустыня»}: Вт. 3:17; 4:49; Нав. 3:16; 12:3; 4 Цар. 14:25. *См.* МЕРТВОЕ МОРЕ.

АРАВАХ, ручей (ARABAH*, Brook of)

Сухое русло источника на юге Палестины (Ам. 6:14 {«поток в пустыне»}). *См.* ПОТОК В ПУСТЫНЕ.

АРАВВА ↔ *«великий»* (RABBAH)

Один из городов на горах, выделенных в наследство колену Иуды (Нав. 15:60). Его местоположение неизвестно. Некоторые исследователи полагают, что это Рубуте, упоминаемый в табличках из Эль-Амарны, или Кирбет-Бир-аль-Хилу.

АРАВИЙСКАЯ РЕКА (WILLOWS, Ravine of the)

Место, куда перенесут свои сбережения моавитяне (Ис. 15:7; NLT «лощина ив», NIV «лощина тополей»). Судя по контексту, это южная граница Моава.

АРАВИЯ, АРАБЫ ↔ *«пустыня», «бесплодная земля»* (ARABIA; ARABS)

Полуостров в юго-западной Азии, с трех сторон окруженный морем, на севере граничащий с современным Иорданским Хашимитским Королевством и Ираком, а на юге — с Индийским океаном. Его восточную границу образует Персидский залив, а западную — Красное море. Это территория площадью более 1 млн. кв. миль (2,6 млн. кв. км), размером примерно в одну треть территории Соединенных Штатов.

Географы классического периода, такие как Страбон, следовали примеру Птолемея и разделяли Аравию на три области: *Arabia Petraea* («Скалистая Аравия») на северо-западе, куда входили Синай, Едом, Моав и восточный берег реки Иордан; *Arabia Deserta* («Пустынная Аравия»), включающая в себя Сирийскую пустыню; и *Arabia Felix* («Счастливая Аравия»), включающая в себя южную часть Аравийского полуострова.

В Библии слово «Аравия» используется как географический термин, иногда обозначающий и северный, и южный районы. Например, во 2 Пар. 9:14 говорится, что аравийские цари платили Соломону дань золотом. В других случаях слово «Аравия» относится только к северо-западной *Arabia Petraea*. Например, Павел говорит, что после обращения отправился в Аравийскую пустыню (Гал. 1:17), имея в виду гору Синай (Гал. 4:25), расположенную в этой северо-западной области. Многие места Библии, которые упоминаются как расположенные в Аравии, находятся именно в *Arabia Petraea*. Среди таких мест — Буз, Дедан, Дума, Ефа, Гацор из Иер. 49:28-33, Масса, Меша и Мадиан. Хацармавеф, Офир, Савта, Сефар, Сава и Узал находятся на юге. Хавила и Парваим, вероятно, расположены на северо-востоке, по поводу расположения Севы ведутся споры. Земля Уц, о которой идет речь в Книге Иова, по мнению многих ученых находится между Едомом и Северной Аравией.

Многие считают Аравию одной из наиболее жарких стран. В отношении некоторых ее районов это верно. Полуостров с востока и с запада ограничен морями, но они слишком малы, чтобы сильно повлиять на климат, сформированный сухим континентальным воздухом Африки и Азии. Однако в некоторых регионах климат умеренный и полутропический. На юге достаточно возвышенностей, в которых жара не настолько интенсивна. Низменности вдоль побережья отличаются полутропическим климатом. Во влажных районах часто случаются туманы и выпадает роса, но во Внутренней Аравии солнце светит круглый год; его затмевают только редкие песчаные бури и еще более редкие ливни.

Аравия с древности славилась полезными ископаемыми. У фараонов I династии были рудники для добычи бирюзы в Синае и золота — в Офире, ладан и мирра Южной Аравии были известны всему миру. Царица Савская привозила драгоценные благовония в дар Соломону (3 Цар. 10:2,10), торговля между Израилем и Аравией процветала. У Соломона был морской порт в Ецион-Гавере на берегу Красного моря, откуда отправлялись торговые корабли в Офир (3 Цар. 9:26-28). Царь Иудейский Иосафат, который также получал от арабов дань (2 Пар. 17:11), пытался возродить торговлю с Офиром, но ему это не удалось (3 Цар. 22:48).

Аравийские племена играют важную роль в библейской истории. Измаильтяне или мадианитяне, которые привезли Иосифа в Египет (Быт. 37:25-36), были арабами. Арабами были и амаликитяне, которые воевали с Моисеем в пустынях *Arabia Petraea* (Исх. 17:8-16).

Тесть Моисея Иофор был мадианитянином (Исх. 18:1). Царь Иудейский Озия сражался с арабами (2 Пар. 26:7); меунитяне, упоминаемые в том же стихе, вероятно, тоже были из Аравии. Аравитянин Гешем, известный также по светским надписям, сопротивлялся восстановлению стены Иерусалима (Неем. 2:19; 6:1,6).

Кидар был крупным северо-аравийским племенем, которое осуждает Исаия в своем пророчестве об Аравии (Ис. 21:13-17). Иеремия также говорил о нем, предсказывая его завоевание Навуходоносором (Иер. 49:28-33). Союзниками племени Кидара были неваиофские арабы (Ис. 60:7), которые играют немаловажную роль в более поздней истории. Они захватили Петру, исполнив пророчество Авдия о Едоме. Упоминания Аравии и арабов в апокрифах и НЗ прежде всего касаются неваиофских арабов (1 Мак. 11:16; Гал. 1:17).

На юге Аравии образовалось четыре царства: Савейское, Минейское, Катабанское и Адрамаутское {Саба, Маин, Катабан, Хадрамаут}. Около 115 г. до Р. Х. Южную Аравию стало контролировать Химьяритское царство, что продолжалось примерно до 300 г. по Р. Х. Три века спустя на Аравийском полуострове возник ислам.

АРАД (I), геогр. (ARAD, place)

Название ханаанского поселения или района в пустыне Негев во времена завоевания израильтянами Ханаана. Царь Арада напал на израильтян и был побежден (Чис. 21:1-3; 33:40). Впоследствии израильтяне переименовали это место в Хорму, что значит «погибель». Позже Арад был покорен Иисусом Навиным (Нав. 12:14).

До недавнего времени археологи считали, что Арад — это современный Тель-Арад. Однако раскопки в Тель-Араде показали, что до момента покорения Ханаана израильтянами это место было необитаемым. Некоторые ученые предположили, что Арад, упоминаемый в книгах Числа и Иисуса Навина, — не конкретный город, а район. Другие говорят, что было два Арада — ханаанский город, вероятно, расположенный к западу от Тель-Малхаты, примерно в 7,5 милях (12 км) к юго-западу от Тель-Арада, и город израильтян, который находится на месте современного Тель-Арада. Это второе предположение подтверждается надписью египетского фараона Сусакима (940? — 915 г. до Р. Х. {Шешонк I}), которая указывает на существование двух городов с названием Арад в начале I тысячелетия до Р. Х.

Современный Тель-Арад может упоминаться только в Суд. 1:16, где указывает на местность обитания кенеян. Тель-Арад был крупным значительным городом в начале Бронзового века, но после того, как его разрушили в 2600 г. до Р. Х., в нем больше никто не жил примерно до 1000 г. до Р. Х. Со времен царя Соломона (970 — 930 до Р. Х.) и до изгнания иудеев Тель-Арад был сторожевой крепостью на южной границе Иудеи.

Во время раскопок в Тель-Араде было сделано несколько интересных находок. Было обнаружено святилище израильтян, по строению очень похожее на скинию и храм, с жертвенником точно таких размеров, как описано в Исх. 27:1. Считается, что это святилище было центром поклонения рода кенеян. В Тель-Араде было также найдено несколько глиняных табличек с надписями, так называемых остраконов. В одной из таких табличек упоминается «дом Яхве», вероятно, Иерусалимский храм.

АРАД (II), геогр. (ARADUS)

Греческое название финикийского города Арвад. Арад является одним из городов, получивших «рекомендательное письмо» об иудеях, написанное римским консулом Луцием (1 Мак. 15:16-23 {Левкием}).

См. тж.: АРВАД.

АРАД, имя ↔ *«дикий осел»* (ARAD, person)
Сын Берии из колена Вениамина (1 Пар. 8:15).

АРАМ, геогр. (ARAM, place)
Название территории, которая сейчас носит название Сирия. *См.* СИРИЯ.

АРАМ (I), имя ↔ *«высокий»* (ARAM, person)
1. Сын Сима, внук Ноя (Быт. 10:22-23; 1 Пар. 1:17). Предок арамейцев. См. СИРИЯ.
2. Сын Кемуила, внук брата Авраама Нахора (Быт. 22:21).
3. Сын Шемера из колена Асира (1 Пар. 7:34).
4. Арам, который упоминается в родословной Иисуса Христа (Мф. 1:3-4), — это неверный перевод греческого «Aram», то есть совсем другого имени, Рам (Руфь 4:19 {«Арам»}). *См.* АРАМ (III), имя №1.

АРАМ (II), имя ↔ *«высокий»* (ARNI)
Предок Иисуса, согласно родословной, которую приводит Лука (Лк. 3:33), называемый Рамом в Руфи 4:19 и 1 Пар. 2:9-10 {«Арам»}.

АРАМ (III), РАМ, имя ↔ *«высокий»* (RAM, person)
1. Предок царя Давида (Руфь 4:19; 1 Пар. 2:9-10), упоминаемый в родословной Христа (Мф. 1:3-4; Лк. 3:33). *См.* РОДОСЛОВНАЯ ИИСУСА ХРИСТА.
2. {«Рам»} Старший сын Иерахмеила (1 Пар. 2:25-27), возможно, племянник №1.
3. {«Рам»} Глава племени Елиуя, одного из друзей Иова (Иов 32:2).

АРАМ ДАМАССКИЙ, СИРИЯНЕ ДАМАССКИЕ (ARAM OF DAMASCUS)
Один из нескольких городов-государств в земле Арам (Сирия). Это царство, столицей которого был Дамаск, было завоевано царем Давидом (1 Пар. 18:3-6). *См.* ДАМАСК.

АРАМ-ГЕССУР (ARAM-GESHUR*)
Небольшое царство между горой Ермон и Васаном на границе с Арговом. *См.* ГЕССУР.

АРАМЕЙСКИЙ ЯЗЫК (ARAMAIC)
Один из трех языков, на которых в оригинале написана Библия, употребляемый в отдельных местах Книги Даниила (Дан. 2:4 — 7:28) и Ездры (Езд. 4:8 — 6:18; 7:12-16). Арамейские фразы и выражения также появляются в книгах Бытие (Быт. 31:47) и Иеремии (Иер. 10:11) и НЗ.

Использование в период ВЗ. Лингвистически и по строению арамейский язык очень близок к еврейскому. Арамейские тексты Библии написаны тем же письмом, что и еврейские. В сравнении с еврейским, арамейский пользуется большим объемом словаря, в нем много заимствованных слов и большое количество соединительных слов. Система временных форм также сложна и разнообразна, за счет использования причастий с местоимениями или разных форм глагола «быть». Хотя арамейский менее благозвучен и поэтичен, чем еврейский, точность передачи мысли в нем выше.

Вероятно, арамейский активно использовался в течение более долгого периода, чем любой другой из известных нам языков. На нем говорили еще во времена библейских патриархов, и до сих пор есть люди, говорящие на нем. В разное время и в разных местах существовало много разных диалектов арамейского и родственного ему сирийского. Простой, ясный и

точный, этот язык рано начал использоваться для самых разных целей повседневной жизни. Это был язык ученых, учащихся, юристов и торговцев. Некоторые ученые называют его семитским эквивалентом английского.

Происхождение арамейского языка не установлено, но, скорее всего, он был близок к аморрейскому и другим северо-восточным древним семитским языкам, которые ученым известны мало. Хотя Арамейского царства как такового никогда не существовало, различные арамейские «государства» играли важную роль в истории. Было обнаружено и изучено несколько коротких арамейских надписей того периода (X — VIII века до Р. Х.).

В VIII веке до Р. Х. представители царя Езекии просили гонцов ассирийского царя Сеннахирима: «Говори рабам твоим по-арамейски, потому что понимаем мы, а не говори с нами по-иудейски вслух народа, который на стене» (4 Цар. 18:26). К персидскому периоду арамейский стал языком международной торговли. Во время плена иудеи, вероятно, выучили его для удобства — скорее всего, для ведения торговли — в то время как по-еврейски продолжали говорить образованные люди и религиозные вожди.

Постепенно, в особенности после вавилонского плена, в Палестине стали говорить преимущественно на арамейском. Неемия жалуется, что дети от смешанных браков не умели говорить по-еврейски (Неем. 13:24). По-видимому, иудеи продолжали широко использовать арамейский язык во время персидского, греческого и римского периодов. Был создан перевод еврейского Писания на арамейский, известный как таргумы, некоторые из которых были обнаружены среди свитков Мертвого моря.

Использование в период НЗ. Обычно считается, что арамейский был наиболее распространенным языком Палестины во времена Иисуса. Но это не бесспорно, и считать так значит чрезмерно упрощать лингвистическую ситуацию того периода. В НЗ, помимо еврейских имен, встречаются арамейские (Варфоломей, Бар-Иона {«сын Ионин»}, Варавва), греческие (Андрей, Филипп) и латинские (Марк). Без сомнений, арамейский использовался не менее широко, чем греческий и еврейский. На латинском, вероятно, общались только в военных и правительственных кругах. Мишнаитский еврейский, распространенный еврейский диалект, также использовался во времена Иисуса; среди свитков Мертвого моря есть документы на мишнаитском еврейском.

Что за язык тот «еврейский», о котором идет речь в некоторых отрывках НЗ (Ин. 5:2; 19:13,17,20; 20:16; Отк. 9:11; 16:16)? Надпись на кресте Иисуса была сделана «по-еврейски, по-гречески, по-римски» (Ин. 19:19-20). Далее сказано, что апостол Павел говорил «на еврейском языке» (Деян. 22:2; 26:14). Неизвестно точно, на каком именно диалекте он говорил, но, как фарисей, он, без сомнения, был способен читать на еврейском ВЗ. Греческое слово, обозначающее «еврейский», иногда переводится как «арамейский» и может быть общим термином, относящимся к семитским языкам или смеси еврейского с арамейским (как идиш является смесью немецкого с еврейским). В любом случае, арамейский во времена Иисуса являлся переходным языком от еврейского к греческому. В этом плане арамейский связывает еврейский ВЗ с греческим НЗ.

АРАМЕЯНЕ (ARAMEANS)

Народ Арама, предки сирийцев. *См.* СИРИЯ.

АРАМ-МААХА (ARAM-MAACAH; MAACHAH*)

Альтернативное название Маахи в 1 Пар. 19:6. *См.* МААХА, геогр.

АРАМ-НАХАРАИМ, МЕСОПОТАМИЯ (ARAM-NAHARAIM)

Еврейское слово, означающее «Арам двух рек»; оно относится к области между верховьями Евфрата и рекой Хабур. Иногда это название переводится как «Месопотамия» (Вт. 23:4). Главный город этого района — Харран, в котором остановились Аврам с Фаррой и где Фарра умер (Быт. 11:31-32). Слуга Авраама (Аврама) вернулся в эту местность искать жену для Исаака (Быт. 24:1-10). Сын Исаака Иаков тоже искал себе жену в Харране (Быт. 28:1-5; Паддан-Арам — это синоним Арам-Нахараима). В Арам-Нахараиме родился языческий пророк Валаам (Вт. 23:4). Одним из угнетателей Израиля в эпоху судей был Хусарсафем, царь Арам-Нахараима (Суд. 3:8-11). Позже, в период войн Давида с Аммоном, ему пришлось сталкиваться с наемниками на колесницах из Арам-Нахараима, Арам-Маахи и Сувы (1 Пар. 19:6; см. заголовок Пс. 59). *См.* СИРИЯ.

АРАМ-СУВА (ARAM-ZOBAH)

Сирийская территория, которой во времена Давида правил царь Адраазар. Давид нанес ему поражение (2 Цар. 8:3). Вариант этого названия встречается в Пс. 59. *См.* СОВА.

АРАН (I) ↔ *«радостный»* (ARAN)

Сын Дишана, внук Сеира Хорреянина, потомок Исава (Быт. 36:28; 1 Пар. 1:42).

АРАН (II) ↔ *«страж»* (ERAN)

Внук Ефрема, старший сын Шутелы (Чис. 26:36), от которого произошло поколение Араново. В 1 Пар. 7:20 вместо Арана упоминается Елеада, вероятно, по ошибке переписчика.

АРАН (III), ХАРАН, ГАРАН ↔ *«горец»* (HARAN, person)

1. Сын Фарры, брат Авраама, отец Лота (Быт. 11:26-31).
2. {«Харан»} Сын Халева от наложницы по имени Ефа, член колена Иуды, отец Газеза (1 Пар. 2:46).
3. {«Гаран»} Сын Шимея, член рода Гирсона из колена Левия (1 Пар. 23:9).

АРАРАТ ↔ *«отмена проклятия»* (ARARAT)

Название скалистой и неприступной горной гряды в Армении (4 Цар. 19:37; Ис. 37:38). Арарат расположен к югу от Черного моря, между ним и Каспийским. Район захватывает Восточную Турцию, Южный Кавказ и северные границы Ирана. На горах Арарат остановился ковчег Ноя, когда вода стала спадать (Быт. 8:4). Интерес к этой местности достаточно велик, по поводу нее было выдвинуто много научных теорий и туда было послано несколько экспедиций.

Карта

Горы Арарат.
Эти горы расположены на территории современной Турции, недалеко от границы с Россией.

Никто не может точно определить местоположение конкретной вершины Арарат, хотя традиционно считается, что она находится между озерами Ван и Урмия, в сердце древнего Урарту (название которого звучит похоже на Арарат), некогда района Ассирии. Это возвышенность со скудной растительностью, малонаселенная, с бесплодными участками застывшей лавы. Агри-Даг (в переводе с турецкого «Гора несчастья») — единственная вершина высотой 17 000 футов (5180 м), которую местное население прозвало Коль-Ну, то

есть «Гора Ноя». Следовательно, большинство поисков остатков ковчега ведется именно там. *См.* НОЙ №1; ПОТОП.

АРАРАТСКАЯ ЗЕМЛЯ *См.* ЗЕМЛЯ АРАРАТСКАЯ.

АРАРИТЯНИН *См.* ГАРАРИТЯНИН.

АРАТ (ARATUS*)
Греческий поэт (315? — 245? гг. до Р. Х.). Родился в Соли, Киликия (район Малой Азии), и учился в Афинах, где попал под влияние Зенона, основоположника стоицизма. Позже Арат жил при дворе Антигона Гоната Македонского и Антиоха I Сирийского. Единственный сохранившийся труд Арата — это астрономическая поэма «Явления», посвященная Зевсу. Апостол Павел цитирует эту поэму в своей речи на афинском Ареопаге: «Мы Его и род» (Деян. 17:28). *См.* КЛЕАНФ.

АРАХ ↔ «путешественник» (ARAH)
1. Сын Уллы из колена Асира (1 Пар. 7:39).
2. Предок группы людей, возвратившихся в Иерусалим с Зоровавелем после изгнания (Езд. 2:5; Неем. 7:10).

АРБА ↔ *«четвертый»* (ARBA)
Предок великана Енака, прославленный герой своего народа (Нав. 15:13; 21:11). Арба был основателем города Кириаф-Арбы («город Арбы»), который потом стал называться Хевроном (Нав. 14:15).

АРБАТИНЯНИН (ARBATHITE)
Житель города Аравы, родного города Ави-Албона (Авиела), одного из 30 воинов Давида (2 Цар. 23:31; 1 Пар. 11:32).

АРБИТЯНИН (ARBITE*)
Прозвище Паарая, одного из 30 воинов Давида (2 Цар. 23:35). Может означать, что он был родом из Арава, селения в Южной Иудее (Нав. 15:52).

АРВАД, АРВАДЕЙ ↔ *«я освобожусь»* (ARVAD; ARVADITE)
Небольшой укрепленный остров примерно в 2 милях (3,2 км) от Сирийского побережья (древняя Финикия) и в 30 милях (48 км) к северу от Триполи. В Арваде был сильный торговый и военный флот, и о его прославленных моряках упоминали, когда хотели описать военную мощь Тира (Иез. 27:8,11). В египетских надписях сказано, что Арвад был покорен Тутмосом III ок. 1472 г. до Р. Х. Ассирийские надписи указывают на значение Арвада и постоянные захваты этого города чужеземными армиями в период с XI по VII века до Р. Х.

Позже Арвад стал известен под названием Арад, и как таковой он упоминается в 1 Мак. 15:23. В персидский и эллинистический периоды он снова стал важным средиземноморским портом, а потом вновь пришел в упадок. Ханаанское племя арвадеев (Быт. 10:18; 1 Пар. 1:16), возможно, этнически связано с островом Арвад {в синод. «Арвадей» как имя человека}.

АРВАТТЫ (ARBATTA)
Район к югу от долины Ездраэлон на юго-западной оконечности Галилеи. Его жителям угрожали язычники Птолемаиды, Тира и Сидона (1 Мак. 5:15), и они послали Иуде Маккавею срочное письмо с просьбой о помощи. Иуда послал своего брата Симона, который

с 3000 воинов спас галилеян «и привел в Иудею с великою радостью» (1 Мак. 5:23).

АРВИЛЫ (ARBELA)
Место великой битвы, которая произошла, когда военачальник Вакхид из Сирии вторгся в Иудею (1 Мак. 9:1-2). Точное местонахождение Арвил не определено, хотя историк Иосиф Флавий говорит, что это город в Галилее и что пещеры в Арвилах, на юге Галилеи, были укреплены для защиты от грабителей-мародеров. Возможно, это Веф-Арбел в Галааде или галилейский Кирбет-Ирбид возле источника Эль-Хамам, к западу от Галилейского моря.

АРГОВ, геогр. ↔ *«груда камней»* (ARGOB, place)
Область в Васане, захваченная израильтянами, когда они нанесли поражение царю Огу в Едреях (Чис. 21:33-35; Вт. 3:4). Аргов располагался к востоку от моря Киннереф (позже называемого Галилейским), возле Гесура и Маахи (Вт. 3:14). Моисей отдал весь Васан, в том числе и Аргов, половине колена Манассии (Вт. 3:13-14). Иаир, вождь колена, подчинил себе поселения Аргова и назвал их селениями Иаировыми. В 3 Цар. 4:13 Аргов отграничивается от селений Иаировых, которые якобы располагаются в Галааде, к югу от Аргова. Ведутся споры по поводу значения Вт. 3:14; возможно, разночтения возникли из-за того, что селения Иаировы располагались на границе Аргова и Галаада. За три столетия эта граница могла сместиться из-за завоеваний Иаира и Соломона. После этого название «селений Иаировых» могло применяться к другим населенным пунктам.

АРГОВ, имя ↔ *«груда камней»* (ARGOB, person)
Человек, которого предположительно убил царь Израиля Факия во времена мятежа Факея (4 Цар. 15:25). Отец ранней церкви Иероним утверждал, что Аргов, так же как Арий, — это название местности. Сегодня некоторые ученые полагают, что Аргов и Арий, возможно, были перенесены сюда из списка географических названий (4 Цар. 15:29) по ошибке переписчика.

АРД ↔ *«я покорю»* (ARD; ARDITE)
Один из девяти сыновей Белы (Чис. 26:40), первенца Вениамина (1 Пар. 8:1). Ард назван сыном Вениамина в еврейском значении слова — как потомок (Быт. 46:21). Он был основателем рода, ответвления колена Вениамина. Вариант «Аддар» в 1 Пар. 8:3, вероятно, представляет собой ошибку переписчика.

АРДОН ↔ *«покоритель»* (ARDON)
Третий сын Халева от Азувы; потомок Иуды (1 Пар. 2:18).

АРЕЛИ, ПОКОЛЕНИЕ АРЕЛИЕВО ↔ *«лев Божий»* (ARELI; ARELITE)
Один из семи сыновей Гада (Быт. 46:16). После кары Ваал-Фегора потомки Арели — поколение Арелиево — перечислены Моисеем среди тех, кто должен готовиться к войне с мадианитянами (Чис. 25:6-18; 26:17).

АРЕОПАГ (AREOPAGUS*)
Холм на северо-востоке афинского акрополя, над рыночной площадью (Деян. 17:19). Ареопаг — это также название афинского совета, который там собирался. Неровный холм из известняка также известен как Марсов холм. Марс — римское имя греческого бога Ареса. Павел предстал перед ареопагом после того, как несколько дней выступал перед иудеями и язычниками в афинской синагоге и на рыночной площади, *агора* (Деян. 17:16-21).

Философы, эпикурейцы и стоики, принимавшие участие в дискуссии, привели Павла на совет, но, очевидно, это было не официальное приглашение. На Ареопаге проводились суды; здесь за несколько сотен лет до того Сократ предстал перед теми, кто обвинил его в хуле на греческих богов. Ко временам Павла ареопаг решал проблемы, связанные с политикой, образованием, философией и религией, а также юридические вопросы. Общий тон обращения Павла показывает, что это не был суд. Он обращается к афинским интеллектуалам как образованный христианин, на понятном им языке (Деян. 17:22-31). Некоторые восприняли его речь скептически, но отдельные слушатели «пристав к нему, уверовали» (Деян. 17:32-34).

АРЕОПАГИТ (AREOPAGITE*)

Член афинского совета — ареопага (Деян. 17:34). *См.* ДИОНИСИЙ.

АРЕТА (ARETAS)

1. Имя нескольких арабских царей, называемых наватеями и считавшихся потомками Наваиофа, старшего сына Измаила (Быт. 25:12-16; 1 Пар. 1:29). Согласно иудейскому историку Иосифу Флавию, потомки Измаила населяли всю территорию от Евфрата до Красного моря, которую называли Наватеей. Их столица Села в новозаветные времена получила название Петра.

2. Арета из 2 Мак. 5:8, перед которым был обвинен священник Иасон; правил ок. 170 г. до Р. Х. Очевидно, наватеи дружески относились к маккавеям (1 Мак. 5:24-28; 9:35). Иосиф Флавий упоминает еще двух царей по имени Арета. Во время правления Ареты III, которого изначально звали Овод, наватеи расширили свои территории и овладели Дамаском (87 — 62 до Р. Х.).

3. В НЗ упоминается еще один Арета. Апостол Павел вынужден был бежать из Дамаска в корзине, которую спустили через бойницу в стене, потому что градоправитель царя Ареты приказал схватить его (2 Кор. 11:32-33). Этот Арета — Эней, принявший титул Ареты IV и правивший с 9 г. до Р. Х. по 40 г. по Р. Х. Он нанес поражение Ироду Антипе, разрешив спор о границах и также отомстив ему. (Антипа развелся с дочерью Ареты, чтобы жениться на представительнице рода Ирода.)

АРЕХЬЯНЕ ↔ *«длинный»* (ARCHEVITES*)

Обитатели города Эреха (Урука) на юге Вавилона. Жители этого города были переселены в Самарию ассирийским царем Аснафаром {Ашшурбанапалом}, Езд. 4:9-10. Арехьяне были среди местных жителей, писавших к персидскому царю Артаксерксу и выступавших против восстановления Иерусалима иудеями, вернувшимися из изгнания (Езд. 4:7-16).

АРИАРАФА (ARIARATHES)

Царь Каппадокии в Малой Азии (163 — 130 до Р. Х.). Ариарафа получил образование в Риме, усвоил римские идеи и стал тесным союзником римлян. По причине своей связи с Римом он отверг предложение жениться на сестре сирийского царя Димитрия Сотера, который объявил ему войну и сверг с престола. В 158 г. до Р. Х. Ариарафа бежал в Рим, а потом ему удалось отвоевать трон Каппадокии. Римляне, отвечая в 139 г. до Р. Х. Симону Маккавею, написали ему и некоторым другим правителям, что будут добры к иудеям и посоветовали остальным, «чтобы они не причиняли им зла, и не воевали против них» (1 Мак. 15:16-19,22).

АРИДАЙ ↔ *«льва достаточно»* (ARIDAI)
Один из десяти сыновей Амана, убитых вместе с отцом, когда план Амана по уничтожению иудеев был раскрыт (Есф. 9:7-10).

АРИДАФА ↔ *«лев указа»* (ARIDATHA)
Один из десяти сыновей Амана, убитых вместе с отцом, когда заговор Амана по уничтожению иудеев провалился (Есф. 9:7-10).

АРИИЛ, geogr. (ARIEL, place)
Поэтическое имя Иерусалима, которое пророк Исаия использует в «плаче»-пророчестве, призывая народ отказаться от греха (Ис. 29:1-2,7). Иерусалим, в котором находился жертвенник всесожжения, назывался также Ариилом («очаг Бога»). Это синекдоха — поэтический прием обозначения целого через часть. Посредством драматической игры слов Исаия объявляет о Божьем суде: Иерусалим, город Божьего очага, превратится в очаг язычества, который будет уничтожен врагами.

АРИИЛ, АРИЭЛ, имя ↔ *«лев Божий»* (ARIEL, person)
1. Человек или предмет, героически уничтоженный Ванеей, главой телохранителей Давида (2 Цар. 23:20; 1 Пар. 11:22). Неясно, является ли еврейское слово *ariel* именем собственным в этих отрывках. Возможно, Ванея убил двух «мужчин, подобных львам» из Моава (KJV) или уничтожил два моавитских языческих жертвенника {«поразил двух сыновей [Ариила] Моавитского»}.
2. {«Ариэл»} Один из тех, кто был послан Ездрой к Иддо просить о том, чтобы левитские священники сопровождали иудейских изгнанников, возвращающихся в Иерусалим из Вавилона (Езд. 8:16).

АРИЙ ↔ *«лев»* (ARIEH)
Человек, упомянутый вместе с Арговом в 4 Цар. 15:25.

АРИМАФЕЯ ↔ *«высоты»* (ARIMATHEA)
Родной город Иосифа, который выкупил тело распятого Иисуса, чтобы похоронить его в собственной гробнице (Мф. 27:57; Мк. 15:43; Ин. 19:38). Местоположение этого города неизвестно, хотя это может быть город на холме Рамафаим-Цофима, где родился пророк Самуил (1 Цар. 1:1), примерно в 8 милях (12,9 км) к северо-западу от Иерусалима. Лука описывает это место как иудейский город, и сам Иосиф был членом иудейского синедриона (Лк. 23:50).

АРИОХ ↔ *«подобный льву»*. (ARIOCH)
1. Царь Елласарский, вместе с другими тремя царями захвативший пять городов и взявший в плен, помимо прочих, Лота, племянника Авраама (Быт. 14:1-16).
2. Начальник телохранителей Навуходоносора или главный палач, привезший Даниила к вавилонскому царю, чтобы истолковать его сон (Дан. 2:14-25).

АРИСАЙ ↔ *«лев моих знамен»* (ARISAI)
Один из 10 сыновей Амана, убитых вместе с отцом, когда заговор Амана против иудеев провалился (Есф. 9:7-10).

АРИСТАРХ ↔ *греч. «лучший правитель»* (ARISTARCHUS)

Товарищ апостола Павла; македонец из Фессалоники, возможно, из иудейской семьи. Впервые он упоминается как один из схваченных разъяренной толпой в Ефесе (Деян. 19:29). Позже он сопровождал Павла во время возвращения из третьего миссионерского путешествия (Деян. 20:4), а также на пути в Рим к кесарю (Деян. 27:1-2). Павел называет его сотрудником (Флм. 1:24) и указывает, что Аристарх был заключен вместе с ним и был для него отрадою (Кол. 4:10-11). Предание гласит, что Аристарх стал мучеником в Риме при Нероне.

АРИСТОВУЛ (ARISTOBULUS)

Имя (греческого происхождения, означающее «лучший советчик»), которым называли в период между двумя заветами представителей правящих семей Палестины.

1. Иудейский священник в Александрии (Египет), учитель Птолемея (правил в 180 — 146 г. до Р. Х.). Аристовулу было отправлено послание из Иудеи (2 Мак. 1:10).
2. Аристовул I. Первый царь из рода Маккавеев (также называемых Хасмонеями). *См.* ХАСМОНЕИ.
3. Аристовул II. Сын Александра Янная (брата Аристовула I) и Саломеи Александры. В 67 г. до Р. Х. Аристовул II нанес поражение своему старшему брату Гиркану II и стал царем. *См.* ХАСМОНЕИ.
4. Аристовул III. Внук Гиркана II и брат Мариамны, жены Ирода Великого. Аристовул был назначен первосвященником в возрасте 17 лет (его назначил Ирод). Когда популярность Аристовула как принадлежащего к Хасмонеям в народе возросла, это испугало Ирода и он велел утопить Аристовула (в 35 г. до Р. Х.). *См.* ХАСМОНЕИ.
5. Младший из двух сыновей Ирода Великого и Мариамны. Аристовул и Александр представляли собой угрозу для Ирода, после того как в 29 г. до Р. Х. он казнил их мать. Два брата были обвинены в том, что пытались отравить своего отца, и предстали перед судом Цезаря (12 до Р. Х.), но потом были оправданы и примирились с Иродом. Этот Аристовул был отцом Ирода, царя Халкии; Ирода Агриппы I, царя Иудеи; Аристовула (см. №6 ниже); и Иродиады, жены Ирода Антипы. Позже Ирод Великий велел удушить Аристовула и Александра в Севасте (7 до Р. Х.). *См.* ИРОД.
6. Сын Аристовула (№5 выше) и Вереники, который упоминается иудейским историком Иосифом Флавием как заговорщик против Ирода Агриппы, его брата. Он также возражал против плана Петрония, губернатора Сирии, воздвигнуть в Иерусалимском храме статую римского императора Калигулы (40 по Р. Х.).
7. Человек, дому которого передает привет апостол Павел (Рим. 16:10).

АРИЭЛ *См.* АРИИЛ, имя.

АРКА (ARCH*)

Изогнутая структура, обычно каменная, над дверным проходом или другим открытым проемом. Самая важная часть арки — замковый или ключевой камень, который ставится последним. Он соединяет две стороны арки и способствует равномерному распределению веса на основание.

В архитектуре Древнего Израиля арки не использовались, и в Библии упоминание о них появляется только в неточных переводах. Еврейское слово, которое переводится как «арки» в видении храма у Иезекииля (Иез. 40, KJV), на самом деле означает портики {синод.

«притвор»}.

См. тж.: АРХИТЕКТУРА.

АРКЕЙ ↔ *«грызущий»* (ARKITE)

Название рода, происходящего от сына Хама Ханаана (Быт. 10:17; 1 Пар. 1:15). Вероятно, это жители Арки, финикийского города к северу от Триполи в Сирии. Согласно ранней надписи, Арка была захвачена ассирийским царем Феглаффелласаром III в 738 г. до Р. Х. Возможно, часть этого рода поселилась в районе Атарофа, города на границе территорий Ефрема и Вениамина (Нав. 16:2 {в синод. имя человека, потомка Хама}).

См. тж.: АРХИ.

АРМАГЕДДОН (ARMAGEDDON)

Еврейское слово в Отк. 16:16, которое означает «гора Мегиддо». Обычно считается, что термин относится к городу Мегиддо, стратегически важному пункту между западной прибрежной зоной и широкой равниной Изреель в Северной Палестине. Район Мегиддо имел большое торговое и военное значение, здесь произошло множество важных для истории Израиля битв. Здесь Господь поразил Сисару перед войсками Деворы и Варака (Суд. 4 — 5); Гедеон одержал победу над мидианитянами и амаликитянами (Суд. 6 — 7); царь Саул со своей армией потерпел поражение от филистимлян (1 Цар. 31); а царь Иосия был убит в сражении с армией египетского фараона Нехао (или Нехо II, 4 Цар. 23:29). Благодаря этой долгой истории, данное место стало символом поля битвы. Таково значение этого слова в Книге Откровение.

В Отк. 15 и 16 описывается семь ангелов, которые изливают на землю семь чаш Божьего гнева. Шестой ангел выливает свою чашу на великую реку Евфрат, и вода в ней высыхает (Отк. 16:12-16), «чтобы готов был путь царям от восхода солнечного». Появляются три демонических духа, которые побуждают царей всего мира сойтись для битвы в великий день Бога Всемогущего (Отк. 16:13-14). Они собираются в Армагеддоне (Отк. 16:16). *См.* ОТКРОВЕНИЕ ИОАННА БОГОСЛОВА.

КАК МЫ ТОЛКУЕМ АРМАГЕДДОН

Как и большую часть Книги Откровение, отрывок об Армагеддоне истолковать трудно. Если понимать его буквально, то реальные армии должны встретиться на поле битвы в реальном географическом месте Ближнего Востока. Более символическое толкование гласит, что Иоанн образно описывает всемирный конфликт между грешным человечеством и Богом Христом. Независимо от того, истолковываем ли мы этот отрывок буквально или символически, явно имеется в виду последняя битва, победителем в Которой будет Христос. Эта битва известна как Армагеддон. Термин используется и в светском обиходе; например, люди называют армагеддоном катаклизм, ведущий к концу света.

АРМИЯ (ARMY)

Большая организованная группа воинов, использующаяся для ведения войны, в особенности на суше. *См.* ВОЕННОЕ ДЕЛО.

АРМОН ↔ «живущий во дворце» (ARMONI)

Один из двух сыновей Саула от его наложницы Рицпы. Семерых сыновей Саула, включая Армона, Давид выдал гаваонитянам, которые, в отместку за бойню, устроенную Саулом среди гаваонитян, повесили их (2 Цар. 21:1,8-9).

АРНАН ↔ *«лев вечности»* (ARNAN)

Сын Рефаии и отец Овадии, потомок Давида по линии Зоровавеля (1 Пар. 3:21).

АРНОН ↔ «стремительный поток» (ARNON)
Река к востоку от Иордана, современный Вади-эль-Моиб, протекающая с востока на запад по каньону, стены которого имеют высоту 1500 футов (457 м), и впадающая в Мертвое море. В то время, когда израильтяне покоряли Ханаан, этот поток представлял собой естественную границу между Моавом на юге и царствами аммонитян на севере (Чис. 21:13-15). После разделения территорий Иисусом Навиным река Арнон стала южной границей земель Рувима (Вт. 3:12,16; Нав. 13:16).

АРОД, АРОДИ, ПОКОЛЕНИЕ АРОДОВО ↔ *«я покорю»* (AROD*; ARODI; ARODITE)
Шестой сын Гада, основатель рода Ародова (Чис. 26:17). Он назван Ароди в списке тех, кто отправился в Египет вместе с Иаковом (Быт. 46:16).

АРОДИ *См.* АРОД.

АРОЕР, АРОИР ↔ *«руины»* (AROER)
1. Город на восточном берегу Иордана, который существовал со времен Моисея и до падения Иерусалима (586 до Р. Х.). Это один из городов, захваченных Израилем у Сигона Аморрейского и Ога Васанского, в том районе, который был отдан коленам Гада и Рувима и половине колена Манассии. Ароер находился на южной границе этой территории (Нав. 13:9), на северном берегу «потока» Арнон (Вт. 2:36; 3:12 {«Ароер» в этих двух местах}; 4:48; Нав. 13:9). Очевидно, этот город был восстановлен после того, как израильтяне разрушили его (см. Нав. 12:2; Чис. 32:34).

Ароер был своего рода районным центром для многих окружающих его селений (Суд. 11:26 {«Ароер»}), и именно с этого города начал перепись населения царь Давид (2 Цар. 24:5). Позже его захватили моавитяне и удерживали до времен пророка Иеремии (Иер. 48:19). Царь Дамаска Азаил занял Ароер, обеспечив контроль Сирии над территориями к востоку от Иордана (4 Цар. 10:33).

Ароер отождествляют с курганом позади селения Араир, примерно в трех милях (4,8 км) к юго-востоку от Дибона на восточной стороне древней дороги, пролегавшей по восточному берегу Иордана с севера на юг.

2. Город, выделенный колену Гада (Нав. 13:25), упоминающийся в рассказе о победе Иеффая над аммонитянами (Суд. 11:33). Считается, что этот Ароер находился к северо-западу от Аммана и к востоку от Раввы.

3. Город в пустыне Негев в Иудее. Ароир был одним из селений, получивших добычу, захваченную при победе Давида над амаликитянами (1 Цар. 30:28). Двое из тридцати воинов Давида были сыновьями Хофама Ароерянина (1 Пар. 11:44). Этот Ароер отождествляется с Кирбет-Арарехом, расположенным примерно в 12 милях (19 км) к юго-востоку от Вирсавии.

4. Город недалеко от Дамаска (Ис. 17:2). В еврейском тексте написано «города Ароерские», но в Септуагинте (переводе ВЗ на древнегреческий) написано «города ее навсегда» (такой же перевод сделан в RSV).

АРОЕРЯНИН (AROERITE*)
Житель Ароера. Ароерянин Хофам, отец двух из тридцати воинов Давида, родился в Ароере (1 Пар. 11:44). *См.* АРОЕР №3.

АРОИР *См.* АРОЕР.

АРПАД ↔ «я распространюсь» (ARPAD)
Город на севере Сирии. Арпад дважды захватывали ассирийцы: первый раз это сделал в 740 г. до Р. Х. Феглаффелласар {Тиглатпаласар} III, а второй — в 720 г. до Р. Х. Саргон II. Ассирийцы приводили Арпад и Емаф в пример, говоря о неспособности Бога Израиля защитить города от их нападения (4 Цар. 18:34; 19:13; Ис. 10:9; 36:19; 37:13). Арпад и Емаф упоминаются также в более позднем пророчестве о сирийском городе Дамаске (Иер. 49:23). Арпад — это, скорее всего, современный Тель-Эфрад к северу от Алеппо.

АРСА ↔ *«земной»* (ARZA)
Начальствующий над дворцом в Фирце, принадлежавшим Иле, царю Северного Царства, Израиля. Пьяный царь был убит в доме Арсы Замврием, который объявил царем себя (3 Цар. 16:9-10).

АРСАК (ARSACES)
Титул персидских правителей, начиная с Арсака {Аршак} I, основателя царства (250? г. до Р. Х.). При правлении Арсака VI (Митридата I) Парфянское царство выросло настолько, что включало в себя помимо прочих стран Мидию и Персию, то есть вторглось на территорию Селевкидов. Сирийский царь Димитрий Никатор в 141 г. до Р. Х. напал на Арсака VI, что даже отражено в апокрифах (1 Мак. 14:1-3). Арсак был одним из царей, которым римский консул советовал не причинять вреда иудеям (1 Мак. 15:15-22).

АРТАКСЕРКС (I) ↔ *«буду смирен и беден»* (AHASUERUS)
1. Персидский царь, известный западным читателям как Ксеркс I (486 — 465 до Р. Х.); сын и преемник Дария I (Гистасп). В Езд. 4:6 упоминается, что Артаксеркс получал письма с обвинениями против иудеев, которые восстанавливали храм.

В основном роль Артаксеркса в библейской истории связана с Книгой Есфирь. Согласно греческому историку Геродоту, на третий год своего правления Ксеркс (Артаксеркс) собрал совет своих сановников, планируя вторжение в Грецию. Книга Есфирь начинается с описания пира, возможно, связанного с этим моментом. Греческая кампания, которая началась в 480 г. до Р. Х., не увенчалась успехом. После нее Артаксеркс занялся решением частных проблем, подобно тем, что описаны в Книге Есфирь. Иудеянка, героиня книги, была второй женой Ксеркса (Артаксеркса). Она и ее дядя Мардохей повлияли на царя и побудили его отменить указ, приговаривавший всех иудеев к смерти. Артаксеркс повесил Амана, своего первого министра, который попросил его издать этот указ.

Артаксеркс, который управлял огромной территорией «от Индии и до Ефиопии» (Есф. 1:1), славился грандиозными постройками, возведенными им в Сузах и Персеполисе. Его правление завершилось в 465 г. до Р. Х., когда он был убит в собственной спальне. В Тов. 14:15 его называют покорителем Ниневии, но этого явно не может быть: Ниневия была разрушена в 612 г. до Р. Х., примерно за 100 лет до рождения Артаксеркса. *См.* ИЗРАИЛЬ, история; ЕСФИРЬ, КНИГА; ПЕРСИЯ.

2. Отец Дария Мидийского (Дан. 9:1). Кому из царей соответствует это имя в светской истории — неизвестно.

АРТАКСЕРКС (II) (ARTAXERXES)
Имя трех царей Персидской державы.

1. Артаксеркс I (465 — 424 до Р. Х.), по прозванию Долгорукий или Лонгиманус, сын и

наследник Ксеркса I (486 — 465 до Р. Х.). Ксеркс I — это Артаксеркс из Книги Есфирь и Ашахверош из Езд. 4:6. Через несколько лет после того, как Артаксеркс I начал править, греки побудили Египет к бунту против Персии. Только в 454 г. до Р. Х. это движение было подавлено, наряду с другими волнениями в Персидском царстве. К 449 г. до Р. Х., когда греки и персы заключили мирный договор (т. н. Каллиев мир), Артаксеркс стал полностью контролировать ситуацию в своем царстве, и последующий период был спокойным.

Артаксеркс I был тем самым правителем, который приостановил строительство Иерусалимского храма (Езд. 4:7-23) и поручил Ездре посетить этот город в качестве государственного секретаря по иудейским вопросам в 458 г. до Р. Х. (Езд. 7:8,11-26). В 445 г. до Р. Х., на двадцатом году правления Артаксеркса I, Неемия приехал в Иерусалим как наместник (Неем. 1:1; 2:1). На основании альтернативного прочтения Езд. 7:7 («тридцать седьмой» вместо «седьмой») некоторые ученые попытались доказать, что Неемия служил во время правления персидского царя Артаксеркса II. Однако Элефантинский папирус свидетельствует о том, что Санаваллат, правитель Самарии, был уже весьма стар в 408 г. до Р. Х., незадолго до смерти Дария II (423 — 405 до Р. Х.); следовательно, споры Санаваллата с Неемией должны были иметь место при Артаксерксе I. Таким образом, деятельность Ездры и Неемии относится к периоду правления этого монарха.

Артаксеркс I был знаменит своей добротой по отношению к персидским иудеям; из книг Ездры и Неемии видно, что он поддерживал их деятельность.

См. тж.: АРТАКСЕРКС (I); ЕЗДРЫ КНИГА; НЕЕМИИ КНИГА.

2. Артаксеркс II Мнемон (404 — 359 до Р. Х.), внук Артаксеркса I и сын Дария II. Его правление приходится на беспокойные для Персидской империи годы, результатом которых была потеря власти над Египтом ок. 401 г. до Р. Х. Он построил несколько великолепных зданий и расширил царский дворец в Сузах.

3. Артаксеркс III Ох (358 — 338 до Р. Х.), сын и наследник Артаксеркса II. Он принес державе мир, развивал дипломатические отношения, но был убит. Ни он, ни его отец не упоминаются в ВЗ.

См. тж.: ПЕРСИЯ.

АРТЕМА ↔ *греч. «дар Артемиды»* (ARTEMAS)

Христианин, сотрудник Павла, которым апостол собирался заменить Тита на острове Крит (Тит. 3:12). В более позднем предании об Артеме говорится как о епископе Листры.

АРТЕМИДА (ARTEMIS)

Греческая богиня луны, диких зверей и охоты. В Ефесе Артемиде, которую римляне называли Дианой (Деян. 19:23-41), прежде всего поклонялись как богине плодородия. См. тж. ДИАНА.

АРУМА ↔ *«я буду возвышен»* (ARUMAH)

Город, в котором жил сын Гедеона Авимелех после того, как жители Сихема изгнали его (Суд. 9:1,22-25,31,41); возможно, это то же место, что и Рума в 4 Цар. 23:36.

АРФА (HARP)

Струнный инструмент. *См.* МУЗЫКАЛЬНЫЕ ИНСТРУМЕНТЫ (НЕВЕЛ).

АРФАКСАД ↔ *«крепость Халдеи»* (ARPHAXAD)

Сын Сима, внук Ноя, рожденный через два года после потопа. Вероятно, потомками

Арфаксада были халдеи (Быт. 10:22-24; 11:10-13; 1 Пар. 1:17-18,24; Лк. 3:36). Арфаксад родился через два года после потопа, когда его отцу было сто лет (Быт. 11:10); его внуком был Евер, считающийся предком евреев (1 Пар. 1:17-25; Лк. 3:35-36).

АРХАНГЕЛ (ARCHANGEL)

Главный ангел; титул ангела Михаила (Иуд. 1:9). *См.* АНГЕЛ.

АРХЕЛАЙ ↔ *греч. «князь народа»* (ARCHELAUS)

Сын Ирода Великого, который правил Идумеей, Самарией и Иудеей после своего отца (Мф. 2:22). *См.* ИРОД.

АРХЕОЛОГИЯ И БИБЛИЯ (ARCHAEOLOGY AND THE BIBLE*)

Археология — это наука, которая ищет и исследует то, что осталось от древних времен человечества. Библейская археология занимается раскопками на Ближнем Востоке. Некоторые из остатков человеческой деятельности залегают в разных слоях насыпей; другие представляют собой руины или обветшавшие памятники былому величию. Многие находки представляют собой надписи на разных древних языках, некоторые из них еще предстоит изучить и правильно понять. Другие находки — остатки от повседневной жизни; черепки глиняных сосудов, обуглившиеся деревяшки, безделушки, игрушки, украшения, обрывки тканей, ржавое оружие, иногда — лишь отпечатки изделий ткачества. Все это необходимо тщательно изучать в свете уже имеющихся сведений о том периоде истории, к которому принадлежат обнаруженные предметы.

Многие выдающиеся археологические открытия были сделаны совершенно случайно. В Рас-Шамре, Сирия, плуг земледельца зацепился о гробницу, что привело к обнаружению древнего города Угарита. Бедуин, искавший пропавшую овцу, нашел в кумранских пещерах хранившиеся там свитки Мертвого моря. В 1887 г. египтянка, собиравшая сгнившую солому для использования в качестве удобрения, нашла архив Эль-Амарны. В 1945 г. египтяне, охотившиеся на птиц в пещерах возле Наг-Хаммади, обнаружили важные гностические рукописи на коптском языке. Однако подобные случайные находки не могут заменить систематического поиска.

Современные археологи тщательно изучают места, где потенциально могут быть сделаны открытия. Их фотографируют с воздуха и подвергают проверке на наличие под землей металлов и других необычных вещей с помощью сложного электронного оборудования. Обнаруженные предметы датируют в зависимости от слоя, в котором они находились, и другими методами, включая радиоуглеродный анализ. Задача ученых — составить точную хронологическую картину по отношению к находкам и самой местности.

Археологи и исследователи Ближнего Востока рассматривают эти свидетельства о жизни в древности как фактические, объективные данные. Хотя, очевидно, здесь возможны разные мнения и догадки, обнаруженные предметы являются молчаливыми, но объективными свидетелями о людях и событиях прошлого. Однако эти находки следует воспринимать здраво и не манипулировать ими для объяснения необоснованных толкований истории, культуры или религии. Археологи, изучающие Ближний Восток, могут помочь нам понять Писание, предоставляя объективные данные о его контексте. Например, если находка, содержащая пиктографическое или другое письмо может быть датирована примерно 3000 г. до Р. Х., это значит, что в то время уже существовала письменность. Теперь, когда мы знаем,

что письменность существовала уже давно, мы можем заключить, что авторы раннего ветхозаветного материала могли записывать книги, которые им приписываются. Больше нет необходимости утверждать, что Моисей не мог написать Пятикнижие (первые пять книг Библии), потому что в те дни письменности якобы не существовало. Фактически, археологические раскопки показали, что Моисей мог писать — и, скорее всего, писал — египетскими иероглифами, вавилонской клинописью и на нескольких ханаанских диалектах (одним из которых является еврейский Библии). Любая теория о составлении Пятикнижия, в которой не учитывается эта фактическая информация, явно неверна в самой своей основе.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ
Археология и повседневная жизнь
Археология и религия
Археология и военное дело
Археология и литература
Археология и язык

Археология и повседневная жизнь. В результате раскопок во многих местах Ближнего Востока были обнаружены жилища древних людей. Жилища периода неолита (конец Каменного века) представляли собой простые «шалаши», сплетенные из прутьев, хотя во внутренней отделке иногда присутствовали художественные детали. Элегантные дома зажиточных людей в Уре во времена Аврама можно считать привлекательными даже с современной точки зрения. О великолепии древних дворцов Кносса, Персеполиса, Мари и Кантира можно судить даже по их руинам. Сейчас нам известно, что ткачество является одним из наиболее древних ремесел; два типа узлов, которые используются сегодня при изготовлении восточных ковров, возникли в Месопотамии в далеком прошлом. Не менее древним является изготовление керамических изделий, с глазурью и без, простых и с росписью.

Археологические раскопки помогли нам понять некоторые из загадочных общественных обычаев, упоминаемых в Писании. То, что Аврам родил ребенка от служанки Агари, соответствовало обычаям Нузи и вовсе не считалось аморальным. Усыновление Аврамом Елиезера (Быт. 15:2-4) объясняется текстами из Нузи, где говорится, что бездетные семьи могут усыновлять детей, которые, при условии выполнения определенных обязанностей перед родителями, наследуют семейное состояние. Такие дети обладали наследным правом первородных сыновей, но их права должны были измениться, если у родителей вдруг рождались после этого родные дети. Тексты из Нузи, Угарита и Алалаха показывают, что глава семьи мог изменить естественный порядок и дать права первородства любому из сыновей на свое усмотрение (см. Быт. 48:13-22; 49:3-4). Таблички из Нузи свидетельствуют, что члены семьи могли продавать такие права друг другу, что объясняет сделку между Исавом и Иаковом (Быт. 25:31-34).

Разнообразные источники свидетельствуют о занятиях людей в библейские времена. На табличке Бени Хасана (1900 до Р. Х.) изображены семиты, везущие товары в Египет. На одном из животных навьючены переносные кузнечные мехи, из чего следует, что путешественники могли быть кузнецами. О других ремеслах и занятиях мы узнаем из памятников и рисунков. Это охота, рыбная ловля, изготовление кирпичей, разнообразные сельскохозяйственные работы, горшечное дело и другое. Подобные источники дают нам ценную информацию о том, как одевались древние люди. Мужчины, изображенные на

табличке Бени Хасана, бородаты и одеты в короткие юбки и сандалии. Женщины носили длинные разноцветные платья, которые скреплялись на плече застежкой. Они носили туфли и укладывали свои длинные волосы с помощью лент. На другом египетском изображении, созданном примерно через 500 лет, мы видим семитов, несущих дары фараону, и обнаруживаем, что стиль одежды за это время практически не изменился. Эти изображения были сделаны не в Палестине; израильтянам было запрещено изображать людей или Бога.

Наиболее распространенные следы повседневной жизни — это обломки глиняных сосудов, которые до сих пор находят в больших количествах в местах поселений. Эти глиняные черепки (таблички) часто использовали для написания коротких посланий, — например, обнаружен ряд важных писем, относящихся ко времени пророка Иеремии. «Лахисские письма» на самом деле представляют собой военные донесения, написанные в 587 г. до Р. Х. и посланные с военного поста к северу от Лахиса некоему военачальнику, защищавшему сам Лахис. Столетия спустя, в новозаветные времена, глиняные черепки по-прежнему были распространенным писчим материалом, потому что сохранились дольше, чем египетский папирус, и были удобнее, чем восковые дощечки. В Египте были обнаружены прямоугольные деревянные дощечки с держателями для тростниковых палочек и небольшими емкостями для красных или черных чернил. В поселении в Кумране нашли остатки чернил, которые использовались для написания свитков Мертвого моря.

В древности и дети, и взрослые играли в одни и те же игры. В могиле Бени Хасана (ок. 2000 до Р. Х.) найдено изображение египетских девочек с косичками, которые удерживают в воздухе по нескольку мячей одновременно. На рельефе в фиванском храме Рамзес III играет в шашки с наложницей. Египетские дети позднего периода играли в камешки, что представляет собой древний вариант трик-трака. В Мегиддо была найдена игральная доска из слоновой кости, с отверстиями, скорее всего предназначенными для колышков (ок. 1200 до Р.Х.). Среди детских игрушек, обнаруженных на Ближнем Востоке, есть свистки, кожаные мячи, модели колесниц и животные на колесиках, что показывает: вкусы с того времени не очень изменились. Взрослые занимались спортом: борьбой, стрельбой из лука и бегом — что отражено в изображениях египетских гробниц.

Бальзамирование Иакова и Иосифа (Быт. 50:2-3,26) представляет собой обычай, долгое время существовавший в Египте и вполне соответствующий контексту повествования. Сарра, Авраам и другие похоронили Иакова в пещере Махпела; хотя это место широкоизвестно, раскопки на нем вести нельзя, потому что арабы почитают его как священное место упокоения своего предка Авраама.

Надпись, связанная с древнееврейскими погребальными обычаями, была найдена в Русском музее на Елеонской горе в 1931 г. В какой-то момент она была снята с могильной плиты. Надпись гласит: «Здесь покоятся кости Озии, царя Иудейского — не открывать». Надпись сделана во времена Христа, и это значит, что гробница была найдена во время раскопок в Иерусалиме и останки были перенесены на другое место. Археологи обнаружили, что подобия каменной двери, закрывавшей вход в гробницу Христа, было принято использовать примерно с 100 г. до Р. Х. по 100 г. по Р. Х., и это соответствует сведениям евангелий.

Археология и религия. Археологические раскопки рассказали нам многое о природе библейской религии и поклонения. Задолго до того, как Аврам покинул Ур по велению

единственного истинного Бога, языческие народы Месопотамии поклонялись личным богам, которых рассматривали как небесных божеств или «богов неба». Вот почему ничего невозможного и невероятного в отношениях еврейских патриархов с Богом, Которому они служили и поклонялись, не было. О поклонении языческим божествам в переносных святилищах можно судить по рельефу Рамзеса II, где посреди египетского лагеря возвышается шатер бога. Кроме того, финикийские документы VII века до Р. Х. упоминают передвижное святилище, которое тянули волы. Так что скиния, с которой израильтяне путешествовали в пустыне, хорошо вписывается в этот исторический контекст и вполне может относиться именно к этой эпохе, а не иметь сравнительно позднее происхождение, как утверждали некоторые.

Археологические находки показывают также, что еще до исхода было принято петь в момент религиозного поклонения. Палестинцы многие века славились своими музыкальными способностями. Таблички из Рас-Шамры (Угарит) содержат множество религиозных поэтических произведений, некоторые из них содержат выражения, похожие на отдельные фразы иудейских псалмов. Храм Соломона строили финикийцы (хананеи) по плану (3 Цар. 6), похожему на план часовни VIII века до Р. Х., найденной в Тель-Тайнат, Сирия. Считается, что в Стене Плача в Иерусалиме есть камни, которые относятся к эпохе Неемии, но пока в городе не было обнаружено никаких признаков фундамента храма Соломона. Однако были найдены отдельные камни от храма Ирода, разрушенного в 70 г. по Р. Х., которые дают нам интересную фактическую информацию о возникновении современных колонн и несущих структур. Хотя предположительно во времена Христа на территории Палестины было много синагог, уцелело немного важных фрагментов.

Археология и военное дело. Работа археологов в значительной степени помогла понять, как в древности было организовано военное дело, о котором много говорится в Библии. Народы древнего Ближнего Востока воспринимали войну как конфликт между богами сражающихся народов. Поэтому военная служба считалась священным призванием, и быть воином было почетно. Как Господь Саваоф (Господь воинств), Бог был военачальником еврейской армии; Он мог наложить «запрет» на город, то есть приказать, чтобы город был полностью разрушен (см. Нав. 6:17,24). Война велась по простым и понятным правилам. Враг, угрожающий городу, обычно призывал его жителей сдаться. Если они сдавались, враг щадил их жизни, хотя их имущество могло быть разграблено. Если же осажденные не сдавались, они знали, что в случае взятия города будут убиты. Для ведения войны использовали прямые атаки, лазутчиков, засады и вооруженные набеги. Иногда исход сражения решала борьба представителей враждующих армий (1 Цар. 17:38-54).

Древнее вооружение изображено на многих рельефах и памятниках, также найдено много его остатков. Чудесный золотой шлем из Ура — прекрасный пример шумерских доспехов. Менее крупные хеттские шлемы изображены на стене одной из гробниц в Карнаке. Металлические шлемы (1 Цар. 17:38) сначала носили только вожди израильской армии, но к селевкидскому периоду уже у всех воинов были бронзовые шлемы (1 Мак. 6:35). Шлемы римских легионеров обычно были кожаными или бронзовыми. Евреи использовали два типа щитов: большой, заключавший все тело и используемый пехотой; и другой, поменьше, которым пользовались лучники (2 Пар. 14:8). Эти щиты обычно делали из дерева и кожи, иногда — из бронзы. Кольчуга (Иер. 46:4) использовалась на Ближнем Востоке по меньшей

мере с XV века до Р. Х., что показывают находки, сделанные в Алалахе и Угарите. Мечи и копья, обязательная часть иудейского вооружения, могли иметь разную форму и размеры, что видно из памятников и барельефов. Мечи, подобные обнаруженным в Гераре, ковались в печи; в Лахисе и Мегиддо найдены кинжалы бронзового века. Составной азиатский лук, сделанный из дерева, рога и тетивы, скрепленных железными связками, был наследником семитского оружия, изображенного на табличке Бени Хасана. Имена, написанные на наконечниках стрел, датируемых примерно 1300 — 900 г. до Р. Х., показывают, что существовали корпорации лучников (см. Ис. 21:17). В НЗ очень мало сказано о вооружении того времени.

Археология и литература. Многим жанрам библейской литературы соответствуют жанры произведений, обнаруженных на Ближнем Востоке. При раскопках в Рас-Шамре были найдены таблички со стихами и прозой, грамматические и художественные формы которых перекликаются с теми, что используются в иудейских псалмах. Сейчас неверно было бы предполагать, что своды законов, которые содержатся в Пятикнижии, могли быть написаны только позже времен Моисея, потому что во фрагментах шумерских законов, относящихся примерно к XIX веку до Р. Х., прослеживаются те же самые тенденции. Свод законов вавилонского правителя Хаммурапи (XVIII век до Р. Х.), основанный на более раннем шумерском законодательстве, состоит почти из 300 разделов. Свод Хаммурапи представлял собой попытку стабилизировать общество посредством введения законов и правопорядка. Интересен его стиль; он начинается с поэтического пролога и завершается прозаическим эпилогом. Такое трехчастное строение встречается также в Книге Иова (проза — поэзия — проза), а также в некоторых более современных произведениях.

Форма завета в Исх. 20:1-17 и ее более полное выражение в Книге Второзаконие были изучены в свете литературного строения хеттских вассальных договоров II тысячелетия до Р. Х. из царского архива в Богазкёе. Эти договоры составлены по определенному образцу, элементы которого присутствуют полностью или частично в законодательных отрывках ВЗ (Исх. 20:1-17; Лев. 18:1-30; Вт. 1:1 — 31:30; Иер. 31:31-37).

В Книге Бытие 11 раз употребляется шаблон, встречающийся в месопотамских табличках: «всех же дней… было». Это выражение и соответствующий ему материал соответствуют выходным сведениям (нечто вроде информации об издательстве, которое мы можем видеть на последних страницах современных книг) месопотамских табличек, которые найдены неповрежденными. Генеалогический материал Книги Бытие также соответствует глиняным табличкам из Нузи. Сжатый стиль начала исторического повествования Бытия напоминает шумерские исторические труды.

Еврейская литература премудрости, такая как Притчи, напоминает египетское «Поучение Аменемопа», содержание Пр. 22:17 — 24:22 особенно похоже на египетский материал. Ученые еще не решили, присутствует ли здесь заимствование или же оба текста основаны на третьем, более раннем.

Эпистолярный жанр (письма) был также характерен для Древнего мира (2 Цар. 11; 3 Цар. 21; 4 Цар. 5:10,20; Езд. 4:6-7; Неем. 2:7). Многие собрания египетских папирусов, такие как документы Зенона, представляли собой послания. У греков форма послания восходит к Платону. Его «Седьмое послание» (ок. 354 до Р. Х.) особо интересно, так как там он пытается опровергнуть свойственное современникам неверное представление о его учении и

личном поведении. Некоторые из посланий апостола Павла (Коринфянам, Галатам, Филиппийцам, Фессалоникийцам) также соответствуют общей традиции. Послание Павла к Филимону похоже на личные письма, найденные в египетских папирусах.

Археология и язык. Исследования, связанные с многими древними ближневосточными языками, также помогли в изучении ВЗ. Сейчас известно, что шумерские и аккадские выражения встречаются не только в Книге Бытие, но и по всему Писанию. Так, в Быт. 1:1 слова «небо и земля» — это аналог шумерского выражения (*an-ki*), означающего вселенную и представляющего собой пару антонимов (слов, противоположных по значению), означающих в данном сочетании всю совокупность вещей. В Отк. 22:13 подобный литературный прием используется для выражения одного и того же понятия тремя разными способами.

Угаритский и эблаитский, западно-семитские диалекты, родственны еврейскому и весьма похожи на него. Изучение древних угаритских выражений помогло правильно перевести некоторые неясности еврейского поэтического языка, в котором, как сейчас выяснено, отразилась древнеханаанская фразеология.

Арамейский, еще один северо-западный семитский язык, был разговорным в третьем тысячелетии до Р. Х. Он представлен в ВЗ прежде всего в Ездре и Данииле. Они написаны на имперском арамейском, как и Элефантинские папирусы V — IV веков до Р. Х. Сейчас, благодаря изучению документов на арамейском, известно, что неверно было бы относить писания Ездры и Даниила к более позднему периоду.

НЗ был написан на *койне*, то есть разговорном греческом языке, на котором говорили на Ближнем Востоке и в Римской империи. Разговорный греческий НЗ отличается от других греческих диалектов тем, что содержит семитские выражения, которые часто трудно распознать и правильно перевести, если не знать их этимологии.

Из всего вышесказанного ясно, что археологические находки позволяют расширить наши знания о Древнем мире. Даже обладая такими ограниченными данными, мы можем рассматривать людей, описанных в Писании, как живых и реальных личностей. Они жили в тяжелые и беспокойные времена, но часто их уровень культуры был несравним с современным. Мы видим этих людей такими, какими они были, — не как мифических или легендарных персонажей, но как подлинных детей своего времени, сталкивавшихся с жизненными проблемами и периодически взывавших к Богу, всемогущему и святому, Который направлял судьбы народов и осуществлял Свои замыслы в истории. Археология показала, что евреев нельзя изучать отдельно от других народов Ближнего Востока, но надо рассматривать как часть сложного культурного комплекса, в который входили такие разные народы, как шумеры и греки.

Исследование библейских событий и жизни людей в те времена должно вестись совершенно объективно, на основании веских свидетельств. Иногда бывает трудно увязать между собой общепринятые толкования археологических данных и свидетельства Писания. Но таких противоречий немного, их число по мере поступления новой информации все сокращается. В принципе археолог не заинтересован в доказательстве «истинности» Писания, и очевидно, что с помощью раскопок невозможно подтвердить или опровергнуть факт богодухновенности. Но вполне можно утверждать, что археология может многое сказать об иудейской истории и прояснить многие термины и традиции, отраженные в ВЗ и

НЗ, которые в противном случае оставались бы непонятными. Таким образом, археология позволяет нам увидеть подлинный контекст пророчеств, кульминацией которых было пришествие Иисуса Христа.

АРХИ, АРХИТЯНИН, АРКЕЙ ↔ *«длинный»* (ARCHI*; ARCHITE*)
Племя родом из Ханаана или член этого племени (Нав. 16:2); также существует вариант Аркей. Хусий, советник Давида, был архитянином (2 Цар. 15:32).

АРХИВ ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ *См.* ТЕЛЬ-ЭЛЬ-АМАРНСКИЙ АРХИВ.

АРХИПП ↔ *греч. «хозяин лошади»* (ARCHIPPUS)
Современник Павла, которого апостол призывает исполнить служение (Кол. 4:17) и называет «сподвижником» (Флм. 1:2).

АРХИТЕКТУРА (ARCHITECTURE)
Наука и искусство планирования и строительства зданий, мостов и т. п. Архитектура — это умение сочетать строительство и искусство, задача которого совместить «прекрасное с полезным». Синтез творческого воображения и технических навыков архитектора ведет к созданию строений, отличающихся привлекательностью, единством образа, мощным воздействием и удобством. Когда мы смотрим на здание, памятник или гробницу, мы оцениваем не только собственно конструкцию, но и внешний облик.

В Писании упоминаются разные типы архитектурных сооружений, как-то: дома, памятники разных городов и, конечно же, храмы. Державы, под властью которых находился Израиль, оказывали влияние на его архитектуру. Вот почему для того, чтобы понять палестинскую архитектуру, важно изучить архитектуру государств, связанных с ней в библейской истории.

ПОДРАЗДЕЛЫ СТАТЬИ
Шумерская архитектура
Египетская архитектура
Ассирийская и хеттская архитектура
Греческая архитектура
Римская архитектура
Палестинская архитектура

Шумерская архитектура. Архитектура впервые возникла у шумеров, народа несемитского происхождения. Вероятно, за тысячу лет до того, как перебраться к северу, на материк, они жили на острове Бахрейн в Персидском заливе. С самого начала своего существования шумерский народ ценил архитектуру как важное искусство. Это наиболее ярко проявилось в строительстве храмов. Шумерский зиккурат, ступенчатая башня, стал самым важным вкладом Месопотамии в развитие архитектуры, как светской, так и священной. Часто зиккурат сравнивают с собором средневековой Европы, вершина которого устремлялась ввысь, к Богу, что символизировало религиозные надежды людей. Однако шумеры при строительстве своих святилищ имели в виду другое. Для них зиккурат, стоящий на основании или фундаменте, представлял собой концентрированное выражение естественных жизнетворных сил природы. Бог уже спустился с небес в Свой дом, и верующий должен был общаться с Ним там.

К 2000 г. до Р. Х. месопотамская храмовая зона включала в себя обычно зиккурат, несколько хранилищ, святилищ, лавок ремесленников и жилых помещений для жрецов.